

第九章 彼果智

第一節 出體性

第二節 十門分別

1相、2證得、3自在、4依止、5攝持
6差別、7德、8甚深、9念、10業

第三節 釋妨難

1說一乘、2同時多佛說、3法身涅槃
4受用身、5變化身、6解二身常
7釋化身、8成佛要作功用。

第一節 出體性

問：如是已說彼果斷殊勝，彼果智殊勝云何可見？

答：謂由三種佛身，應知彼果智殊勝：一、由自性身，二、由受用身，三、由變化身。

- 此中自性身者，謂諸如來法身，一切法自在轉所依止故。
- 受用身者，謂依法身，種種諸佛眾會所顯清淨佛土，大乘法樂為所受故。
- 變化身者，亦依法身，從覩史多天宮現沒、受生、受欲、踰城出家、往外道所修諸苦行、證大菩提、轉大法輪、入大涅槃故。

一、三德

- 解脫德：只是一個出障圓明的正法身，從它的離垢寂滅邊說叫果斷，無住涅槃---解脫德
- 般若德：從它的智圓德滿邊說叫果智，無上菩提—般若德。
- 法身德：這兩者的總合就是法身德。
- 本論總攝三德為二果，特別注重在圓滿的無分別智，所以就在這智果中，開顯法身。

二、三身

1、自性身

- 「自性身」：自性即自體的意義，就是「如來」自覺的「法身」
- 法身：一切法自在轉(即)所依止 故。
 - 一切法自在轉= 佛果的如如(境/真如)+ 一切智(如如智)
 - 所依止：法身(自性身)為受用和變他二身的依止
 - 即依止法身為體而有受用和變他身之用。

2、受用身

- 它是「依」於「法身」而有。
- 法身無一切相，雖然體用圓滿，但非眾生所能見，因此利益眾生的佛事，從地上菩薩的所見上，建立受用身。所以說，從「種種諸佛眾會所顯」。
- 它在「清淨佛土」弘闡大法，令大菩薩「受」用「大乘法樂」。
- 這受用可作兩種解說：
 - 法樂受用：諸大菩薩在諸佛的清淨佛土中，以大乘法喜為食，受用重重法味。
 - 土樂受用：諸大菩薩在諸佛的清淨佛國土中，受用清淨佛土樂。

3、變化身

- 這也是「依」於「法身」而現起的
- 像釋尊在印度的八相成道就是變化身。（1）
「從都史多天宮」示「現」死「沒」相；（2）
示現來人間「受生」；（3）示現享「受」世間的
五「欲」；（4）「踰城出家」去修行；（5）
「往外道」的處「所」去「修」學「諸苦行」；
（6）「證大菩提」成佛；（7）在鹿野苑等
「轉大法輪」；（8）在拘尸那「入大涅槃」。
- 有的經中說八相成道沒有受欲相，有降魔相。關於降魔相的有無，有的說小乘是有，大乘沒有。其實，這不是大小乘的問題，是學派傳說的歧異。

第二節 十門分別

- 此中說一唄柁楠頌：相、證得、自在、依止、及攝持、差別、德、甚深、念、業：明諸佛。
- 雖說有三身，而受用變化是利他示現的，在攝末歸本的唯一法身中，這都是法身的大用，所以下面側重在法身上談，但同時也就說明了三身。
- 本頌總標十義：（一）「相」，（二）「證得」，（三）「自在」，（四）「依止」，（五）「攝持」，（六）「差別」，（七）功「德」，（八）「甚深」，（九）「念」，（十）「業」。以這十義「明諸佛」的法身。

一、相：五相

1、轉依相

- 諸佛法身以何為相？應知法身略有五相：一、轉依為相，謂轉滅一切障雜染分依他起性故，轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故。
- 「諸佛法身以何為」體「相」呢？「有五相」可以顯示法身的體相。
- 「轉依為相」：依，是一切依他起法，或是依他起的根本賴耶。轉，就是轉滅一切障雜染分的依他起，轉得解脫一切障清淨分的依他起。
- 清淨分依他起，就是離染所顯的最清淨法界，即智如不二的清淨圓成實，是轉得的淨依，所以能「於法自在轉現前」。

2、白法所成相

- 二、白法所成為相，謂六波羅蜜多圓滿得十自在故。
- 此中壽自在，心自在，眾具自在，由施波羅蜜多圓滿故。
- 業自在，生自在，由戒波羅蜜多圓滿故。
- 勝解自在，由忍波羅蜜多圓滿故。
- 願自在，由精進波羅蜜多圓滿故。
- 神力自在五通所攝，由靜慮波羅蜜多圓滿故。
- 智自在，法自在，由般若波羅蜜多圓滿故。

- 白法就是清淨的無漏法。因中修出世的「六波羅蜜多圓滿」，果上就「得十自在」圓滿。法身不僅是理性的，是具足十自在而體用無礙的，所以說是白法所成。這十自在，雖到佛果才圓滿，但大地菩薩也可獲得一分。
- 一、「壽自在」，住世的壽命能自在無礙。二、「心自在」，佛心不為世間的塵染所染，不為境界所轉。三、「眾具自在」，衣服、飲食、臥具、醫藥等資生物質豐富優美，不會感到缺乏。
- 這三自在，「由」修布「施波羅蜜多圓滿」得來。因施有法、財、無畏三種，法施圓滿就得壽命自在，無畏施圓滿就得心自在，財施圓滿就得眾具自在。

- 四、「業自在」，身口意三業能隨意自在，不受阻礙。
- 五、「生自在」，要在那一趣受生就在那一趣受生，再不受有漏業力的支配。
- 這二自在是「由」修持「戒波羅蜜多圓滿」得來。戒有防非止惡的最勝功能，能在現生實行清淨的三業，未來生善趣，所以果上能得業、生二自在。

- 六、「勝解自在」，依自心觀想的勝解力，能自在的變大地作黃金，水變為火，一切境界隨自己的勝解而轉。
 - 這是「由」修「忍」辱「波羅蜜多圓滿」得來。在因中修忍辱時，能隨眾生的心所樂轉，所以果中能得此自在。
- 七、「願自在」，做什麼事業都能滿足自己的所願，達到目的，這是「由」修「精進波羅蜜多圓滿」得來。
 - 願力必須精進來充實它，因中勤修精進，對利益眾生的事業，沒有懈怠，所以果上能隨願自在。

- 八、「神力自在」，六神通中除漏盡通，其餘天眼天耳等「五通所攝」的凌空往來，知他心等事，能得自在。
 - 這是「由」修「靜慮波羅蜜多圓滿」得來，這因為禪定可以引發神通。
- 九、「智自在」，於一切境界中，獲得正智，遍一切法無不知。
- 十、「法自在」，後得智能安立種種教法，隨機宣說，都能契合正理。
 - 這二自在，是「由」修「般若波羅蜜多圓滿」得來。

3、無二相

- 三、無二為相，謂有無無二為相，由一切法無所有故，空所顯相是實有故。有為無為無二為相，由業煩惱非所為故，自在示現有為相故。異性一性無二為相，由一切佛所依無差別故，無量相續現等覺故。
- 法身的無二相可有種種的解說，本論且說三種：
 - (1)「有無無二為相」：遍計性的一切法是無所有的，但二「空所顯」的圓成實相，是實有，所以又不能說法身是無。這非有非無的無二相，就是法身。
反過來說：就是亦有亦無，空所顯的圓成實是亦有，遍計性的諸法是亦無。

(2) 有為無為無二為相

- 有為的定義是「由業煩惱」的造作（為）生起的；法身「非」由業煩惱「所為」的，是大智大悲萬德所顯的，所以不能說是有為。
- 無為是非造作法，沒有起滅變易的。法身由大悲願力，能自在示現種種佛土身相，隨機說法等起滅來去的有為相，所以也非無為。
- 這有為是示現的有為，隨機所見方面，不妨說生滅無常，從法身自體上說，依然是如如不動。

(3) 「異性一性無二為相」：

- 法身不能說有別異相，因十方三世「一切」諸「佛」都以平等法界為「所依」，在契入一真法界上說，佛佛道同，「無」有「差別」的。
- 但此佛與彼佛的法身也不能看成一相，因有「無量相續」有情各各「現等覺」成佛；在能現等覺上說，法身不一。
- 如大海的水，不論是從江湖河漢那一方面流進去的，皆是同一海水，無有差別；可是從所流的水源來講，也不能說它沒有差別可說。總之，法身於一切上都無二，但無二並不就是一。

4、常住相

四、常住相，謂真如清淨相故，本願所引故，所應作事無竟期故。

這又從三方面說：

- (1) 「真如清淨相」：無漏清淨法界，是佛的真體，真實不異的清淨相，當然是常住的。
- (2) 「本願所引」：諸佛如來從初發心，發弘誓願，欲度一切眾生。願從法界起，法界無盡，眾生無盡，願力也無盡，願力所引生的，正法所成的法身也自然是常住的。

(3) 「所應作事無竟期」：如來成佛，唯一大事在度眾生，眾生無盡，所以應作的事業也就沒有盡期。

- 由這三種道理，可知佛的法身是以常住為相。這三者就是約依、約心、約業來說，如果別配三身，隨見差別說，那心與業就是相續常與不斷常。但現在攝末歸本，直從佛陀的無礙法身說，這一切皆是真實常住。

5、不可思議相

五、不可思議為相，謂真如清淨自內證故，
無有世間喻能喻故，非諸尋思所行處故。

法身不可以心思，不可以語議，所以不可思議。

- (1)佛的自覺證智，於真如清淨的法界，自內圓證，這唯佛與佛乃能洞達，不是有情所能知的。
- (2)真如法身於一切法中最究竟，沒有一法足以與它相齊等，所以無有世間喻能喻的。平常拿虛空等比喻，也只能做到意會而已。
- (3)法身無相，遍一切處，這非諸世間的尋思所行處，無分別法當然不能以有分別的尋伺去推度。由此，法身以不可思議為相。

二、證得

- 復次，云何如是法身最初證得？
- 謂緣總相大乘法境無分別智及後得智，五相善修，於一切地善集資糧，金剛喻定破滅微細難破障故，此定無間離一切障故得轉依。
- 在初地通達法界的時候證法空相，本來也可以說最初證得法身。現在不說分得，約究竟證得說，所以不談初地。

- 怎樣修習證得呢？
- 緣總相大乘 法境的無分別智及後得智，要依前彼修差別中說的「五相」—集總修，無相修，無功用修，熾盛修，無喜足修，去善修奢摩他毘鉢舍那。
- 還要於一切地中善集福德智慧資糧。
- 到了金剛喻定現前，破滅微細難破最微細一分的煩惱所知二障，就從此金剛喻定無間一剎那中，離一切障，「轉依」證得法身。
- 金剛喻定在十地後心的一剎那，即等覺位。這定最為堅固，能破最微細的二障，一切所知境相的微細著，微細礙，所以喻如金剛。離障轉得的法身，具一切功德。

- 凡是地上菩薩，不論在那一地中，都要修習奢摩他（止）與毘鉢舍那（觀）二門。
- 1、集總修：集所有的大乘教法，作總相觀察，一法如此，法法如此。這可通於有相修及無相修的兩種，但現在約有相修說。
- 2、無相修：於離名相的一真法界性中，觀察一切法皆不可得，名無相修。但無相修或者還有功用，所以說第三無功用修。
- 3、無功用修：不加作意，不由功用，能任運的止觀雙運，無功用修。
- 4、熾盛修：修習無功用行，念念增勝，不因得無功用道而停滯，故名熾盛修。
- 5、無喜足修：雖得念念增盛，但不以此為滿足，仍是著著上進，所以說是無喜足修。

三、自在

- 復次，法身由幾自在而得自在？

- 略由五種：

- 一、由佛土、自身、相好、無邊音聲、無見頂相自在，由轉色蘊依故。

- 二、由無罪無量廣大樂住自在，由轉受蘊依故。

- 三、由辯說一切名身句身文身自在，由轉想蘊依故。

- 四、由現化、變易、引攝大眾、引攝白法自在，由轉行蘊依故。

- 五、由圓鏡、平等、觀察、成所作智自在，由轉識蘊依故。

- 「自在」是佛果上的無方大用，不受什麼拘礙束縛
- 佛的法身略由五種而獲得自在。
- 眾生認五蘊為我，被蘊所縛，不得自在；佛證法身，轉捨不自在的五蘊，得自在的五蘊。
- 因此，轉依不一定說轉八識成四智，如本論約五蘊說轉依，也可就十二處十八界說轉依，根塵世界及眾生的貪瞋癡雜染，見識相識，都可以一一的說轉依。

1、色蘊自在

- 佛所安住受用的，或使他人安住受用的佛國土都得自在。
- 能依的佛自身也獲得自在，身上的三十二相，八十種好，當然也都得自在。
- 在相好中，且舉兩種自在為例：（1）無邊音聲自在：佛的音聲不論遠近，只要有緣就能聽到。（2）無見頂相自在：佛的頂相，凡小及菩薩，縱升梵天也不能見。
- 這佛土、佛身、佛相好，都是色法的種類，所以這些自在，是「由轉色蘊」的「依」而得的。

2 受蘊自在

- 眾生位上有漏感受，有苦樂捨的三種差別，都是不淨而帶有罪過的。
- 如來得到純淨無漏的「無罪」，而且唯是樂受，沒有苦捨。
- 這樂受非吾人一般的染受，是離三界繫縛的絕對樂。這無罪妙樂，是無量廣大的現法樂住自在無礙，這是由轉受蘊的依而得的。

3、想蘊自在

- 佛陀辯說一切名身句身文身，都得「自在」。
- 文是一個個的字母，名是由幾個字母合成的名詞，句是由幾個名詞拼合而成的文句。身是多數的意思，名句文皆有多數，所以叫做名身、句身、文身。
- 辯說這名句文獲得自在，這是由轉想蘊的依而成的。有漏想蘊的作用在安立名言相，就是在所緣的種種境上取種種分別相，起名言相而發言說，所以說『想為先故說』。
- 佛果上轉去有漏的想蘊，得到無漏的想蘊，故能於一切名句文身辯說得大自在。

4、行蘊自在

- 行蘊原包括很多法，然主要的是作業的思心所。
- 從佛的三業上看，能隨心所欲現化種種佛身等；變易諸法的本性，如轉地成金等。在說法時，能「引攝大眾」，並且能「引攝」一切無漏「白法」生起。
- 這種種都得「自在」，是由「轉行蘊」的「依」而獲得的。

5 識蘊自在

- 轉賴耶識得大圓鏡智，轉染末那得平等性智，轉第六意識得妙觀察智，轉前五識得成所作智自在。這四智的自在，是由轉識蘊的依止而得的。平常所謂轉有漏的八識，成無漏的四智，即此。
- 唯識以識為主，所以說到轉依，大都只說轉識成智，就可以總攝五蘊的轉依。

四、依止

- 復次，法身由幾種處應知依止？略由三處：
- 一由種種佛住依止，此中有二頌：
 - 諸佛證得五性喜，皆由等證自界故，離喜都由不證此，故求喜者應等證。
 - 由能無量及事成，法味義德俱圓滿，得喜最勝無過失，諸佛見常無盡故。
- 二由種種受用身依止，但為成熟諸菩薩故。
- 三由種種變化身依止，多為成熟聲聞等故。

- 法身可做為哪些法的依止(being a foundation) 。
- 1、種種佛住的依止，如聖住、梵住、天住。
 - 聖住：三解脫門，偏住空解脫門
 - 梵住：四住量心，偏住悲無量心
 - 天住：四禪，偏住第四禪
- 法身即是最清淨法界，為一切佛功德所依止，証得法界即能證得以下五種自性喜。
 - 功能無量：法界功能無量
 - 事成無量：度眾生事無有量
 - 法味圓滿：教法真義由法界流出
 - 義德圓滿：法義及功德圓滿
 - 諸佛見清淨法界常住，無窮無盡。

- 2、法身為種種「受用身」依止，因為法身徹底開顯，受用身才得轉現。這受用身，是為成熟諸菩薩而顯現的。
- 3、法身為種種「變化身」依止，現起變化身，大多是為成熟聲聞等，也是為初發心的菩薩。這二身都以法身為依止。

五、攝持

- 應知法身由幾佛法之所攝持？
- 略由六種：
 - 一、由清淨，謂轉阿賴耶識得法身故。
 - 二、由異熟，謂轉色根得異熟智故。
 - 三、由安住，謂轉欲行等住得無量智住故。
 - 四、由自在，謂轉種種攝受業自在，得一切世界無礙神通智自在故。
 - 五、由言說，謂轉一切見聞覺知言說戲論，得令一切有情心喜辯說智自在故。
 - 六、由拔濟，謂轉拔濟一切災橫過失，得拔濟一切有情一切災橫過失智故。
- 應知法身由此所說六種佛法之所攝持。

總說

- 攝是總攝，持是任持：這是問說：由幾種佛法的總聚而成為法身？
- 從法身的體用無礙自覺覺他上，略由六種佛法的攝持，顯示法身種種的大能。

1、清淨佛法

- 清淨佛法，轉捨阿賴耶識中的雜染熏習，證「得法身」，這是法身的根本。
- 一般說轉第八識成圓鏡智，這裡又說轉賴耶成法身。從本性清淨邊建立法界(法身)，從智光朗鑒邊建立鏡智。
- 從法身看，它是餘二身的依止；從鏡智看，它是餘三智的依止

2、異熟佛法

- 轉眼等的有色根，得異熟智。在有漏位，異熟根是唯識的，是身識；轉依以後，色根以智為自性，是唯智的。雖不是有漏業感，因中是異熟，所以也稱之為異熟智。

3、安住佛法

- 轉欲行等住，得無量智住。欲行是五欲的享受，因中眾生受五欲樂，到了佛位，就得慈悲喜捨的四無量心住，拔苦與樂，令眾生喜樂。

4、自在佛法

- 轉種種攝受業自在。如因中從事黨政軍學工商農藝的種種事業，起初是不會，學習與經驗，久而久之，熟能生巧，習慣成自然。到佛果位上，轉去這種自在，得一切世界無礙神通智自在，如知他心，來往無礙等。

5、言說佛法

- 眾生因見聞覺知所現起的言說，皆屬戲論，到佛位上，轉一切見聞覺知的言說戲論，得令一切有情心喜的辯說智自在。
- 佛為眾生說法，眾生不生厭疲，而歡喜踴躍。這五種自在，其實也是約轉五蘊而說的：轉賴耶就是轉識蘊得法身；轉色根就是轉色蘊而得異熟智；轉安住就是轉受蘊得無量智；轉自在就是轉行蘊而得無礙神通智，因為種種業是以思心所為主的，思心所是行蘊的中心；轉言說就是轉想蘊而得辯說智自在，因為言說是想蘊的作用

6、拔濟佛法

- 在眾生因位時，也曾做種種慈善事業，拔濟一切災難橫禍的過失；到佛果位上，將拔濟中所含的不淨的一部分去掉，轉得拔濟一切有情一切災橫過失智，成為清淨救度，拔濟超出三界，離一切苦厄。

❖法身佛是由這所說的六種佛法所攝持而成。

六、差別

- 諸佛法身當言有異？當言無異？
- 依止、意樂、業無別故，當言無異。無量依身現等覺故，當言有異。
- 如說佛法身，受用身亦爾，意樂及業無差別故當言無異；不由依止無差別故，無量依止差別轉故。
- 應知變化身如受用身說。
- 這段是講諸佛法身的同異，問題中只問到法身的有異、無異，解答的時候，附帶說到受用變化二身。

- 從諸佛同所依止的最清淨法界，同救度眾生的意樂，同依法身而現種種度生事業等三種無別說，不能說諸佛法身是不同的，所以「當言無異」
- 但從有無量依身——無量有情的前後各各悟入法界而「現等」正「覺」說，不能說是全同的，所以「當言有異」。
- 「如說佛法身」的同異，諸佛的「受用身亦爾」，就是從佛的「意樂及業」的「無差別」來說，應該說無異；但並「不由依止」身的「無差別」就說是無差別，因為有「無量依止差別轉」，所以諸佛的受用身也非不異。受用身的同異是如此，「應知變化身如受用身說」，也是這樣。

七、德

(一) 眾德相應

- 應知法身幾德相應？
- 謂最清淨四無量，解脫，勝處，遍處，無諍，願智，四無礙解，六神通，三十二大士相，八十種好，四一切相清淨，十力，四無畏，三不護，三念住，拔除習氣，無忘失法，大悲，十八不共佛法，一切相妙智等功德相應。

四無量心

- 此中有多頌：憐愍諸有情，起和合遠離，常不捨利樂，四意樂，歸禮。
- 「憐愍諸有情」，通於四無量心，不論慈悲喜捨，都是出發於愍念有情的。
- 「起和合」意樂，願眾生與樂相應，未得令得，就是慈無量。
- 起「遠離」意樂，使有情脫離痛苦，就是悲無量。
- 「常不捨」意樂，使有情常常不離喜樂，得而不失，就是喜無量。
- 「利樂」意樂，願眾生捨離煩惱，求得現身後世的快樂，就是捨無量。
- 「四意樂」不但指四種意樂—四無量德，是說具有這四意樂與四無量心相應的人，就是以德稱佛。這憐愍有情的四意樂者，我今「歸」依敬「禮」。

解脫、勝處、遍處

- 解脫一切障，牟尼勝世間，智周遍所知，心解脫，歸禮。
- 八解脫：內有色想外觀色，內無色想外觀色，淨背捨身作證，空無邊處，識無邊處，無所有處，非想非非想處，滅受想處。
- 在四禪中修這八解脫，最初從觀色自在到離於色相，漸漸捨劣修勝，進到滅受想處。
- 大乘中「解脫一切障」，於一切中得解脫，名為解脫，所以不共小乘。

- 八勝處：

- 內有色相外觀色少，內有色相外觀色多，內無色相外觀色少，內無色相外觀色多，內無色相外觀色青，外觀色黃，外觀色赤，外觀色白。於定中觀察最為殊勝，名為勝處。
- 大乘中「牟尼勝世間」，於一切世間隨心自在，名為勝處。

- 十遍處：

- 青，黃，赤，白，地，水，火，風，空，識，一一都觀為遍一切處。
- 大乘遍處是「智周遍所知」，在一切所知境中，無不了了知見。這具有解脫勝處遍處的「心解脫」者—佛陀，我當「歸禮」。

無諍智

- 能滅諸有情，一切惑無餘，害煩惱，有染常哀愍，歸禮。
- 佛無諍智不但令人不起煩惱，而且「能滅有情」的「一切惑」，使他不起，更「無餘」剩。
- 就是眾生起惑，佛也能使他起對治，「害」滅眾生的「煩惱」。
- 大乘的無諍智，不是消極的，眾生縱然起諍，如知他是堪受教化的，仍要設種種方便去調伏攝伏他，克制他的煩惱。
- 對於「有染」污眾生的「常哀愍」者—佛陀，我當「歸禮」。

願智功德

- 無功用，無著，無礙，常寂定，於一切問難能解釋，歸禮。
- 如來的願智，具有五種功德相：
 - （1）「無功用」，任運自然的能知一切境界。
 - （2）斷一切障盡，所以於所知境「無著」。
 - （3）所欲觀察處能如理如量的通達「無礙」。
 - （4）「常」常時在「寂」滅「定」中，心不散亂
 - （5）「於一切問難」「能」圓滿的「解釋」答覆。
- 具有這樣的願智者，我當「歸禮」。

四無礙解

- 於所依，能依，所說；言及智，能說；無礙慧常善說，歸禮。
- 佛以四無礙解，應機說法，這可分能說與所說。
- 所說的法有「所依，能依」，所依是契經等教法，能依是法上表顯的義，這就是法義二無礙解，這都屬於「所說」。
- 能說有「言及智」，言是詞無礙解，智是樂說無礙解，這都屬於「能說」。
- 具這「無礙慧」而能常「常善說」妙法者，我當「歸禮」。

六神通

- 為彼諸有情，故現、知言、行、往、來、及出離，善教者，歸禮。
- 「為」教化「彼諸有情」而起六種神通，神通是化度有情的利器。
- 「現」是如意通，如意往來飛行無礙，即平常說的神通輪。「知言」是天耳通，能聽聞了解眾生的言辭。知「行」是他心通，能知他有情的心行，這就是平常說的記心輪。知「往」，知往昔過去生中因緣，是宿命通。知「來」，知未來生的業果，是天眼通。知「出離」，能知有情的煩惱能否斷盡，與已斷多少，是漏盡通。
- 具這六種神通，才能應機教化眾生，名「善教者」，我當恭敬「歸」依頂「禮」。

諸相隨好

- 諸眾生見尊，皆審知善士，暫見便深信，開導者，歸禮。
- 「諸眾生見」到世「尊」的相好圓滿具足，「皆」能「審知」他是無上的「善士」，不是泛泛的常人。因此「暫」時為人一「見」，「便」生甚「深」的清淨「信」心，認為他是開導者，能指示我們以前途的正道。具這相好的「開導者」，我當「歸禮」。

四一切相清淨

- 攝受住持捨，現化及變易，等持，智自在，隨證得，歸禮。

- (1) 身清淨，也叫所依清淨，能隨自己的心意「攝受住持」壽命，「捨」棄壽命，於命得自在，不隨業感外緣的支配。
- (2) 所緣清淨，於所緣的佛土，隨自心的觀察，能從無而有的「現化」，亦能轉「變」沙土「易」為黃金等物，於所緣境的依報國土得自在。
- (3) 「等持」清淨，於定心得自在，入定出定全超半超都隨意無礙。
- (4) 「智」清淨，一切事理都明了知見，「自在」通達，所以稱為智慧清淨。能「隨」順「證得」這四清淨者，我當恭敬「歸禮」。

讚十力功德

- 方便，歸依，淨，及大乘出離；於此誑眾生，摧魔者，歸禮。
- 方便：佛陀顯示正方便，以是處非處力擊破一切邪方便，使眾生迴惡向善。
- 歸依：一切果報，皆由自己的業力所招感，所以善業力，正當的行為，才是我們的歸依處。
- 清淨：佛教導修出世清淨道，從定發般若，才能解脫。單修四靜慮、四等至等，不能永斷煩惱，證究竟清淨的涅槃。這是使眾生迴縛向脫。
- 大乘出離：究竟清淨解脫，圓滿無上菩提，是要修學大乘法的。

四無所畏

- 能說智，及斷，出離，能障礙，自他利，非餘外道伏，歸禮。
- 佛陀說法，非外道等所能責難，不論他怎樣的問難指摘，如來都能一一解答，有絕對的信念，不生絲毫的畏難，所以叫四無畏。這又分為自利利他二者，自利方面有兩種：
 - (1) 一切智無畏：能說智，宣說自證的圓覺智。
 - (2) 漏盡無畏：能說「斷」，佛說自己離一切煩惱所知的障習。

- (3) 說苦盡道無畏：能說「出離」，佛陀教化眾生，把出離的方法一道，指示眾生，使他們不再受生死的束縛。
- (4) 說障道無畏：能說「能障礙」法，指出某種煩惱惡行，能障礙清淨聖道，不但求而不得，甚或反而墮落。
- 佛以這「自」利「他利」的四無所畏，說一切法，這「非餘外道」所能制「伏」的佛陀，我當「歸」依敬「禮」。

三不護、三念住

- 處眾能伏說；遠離二雜染；無護無忘失，攝御眾，歸禮。
- 三不護：如來「處」在大「眾」中說法，「能伏」他人的譏「說」，因為佛的身口意三業，從容中道，自然而然的沒有錯誤，不會因怕人譏嫌而需要藏護，所以叫三不護。
- 三念住：佛受恭敬聽法的弟子讚嘆，心中不生歡喜；受不恭敬聽法弟子的譏毀，不生瞋恨。既不讚又不譏的弟子，佛也不捨棄他，安住正念，「遠離」愛恚「二」種「雜染」，所以叫三念住。
- 這具有「無護」的三不護，與「無忘失」的三念住功德，善能「攝御」諸弟子「眾」的世尊，我當恭敬「歸禮」。

拔除習氣

- 遍一切行住，無非圓智事，一切時遍知，實義者，歸禮。
- 如來在舉止動靜，「一切行住」坐臥間，「無非」是「圓智」的大用「事」，「一切時遍知」，無一事不是正念正知的，所以威儀寂靜，沒有輕舉妄動等餘習。這因如來久劫修行，不但斷煩惱，連習氣也根本拔除了。
- 小乘聖者就時常有妄舉，失威儀，這因小乘急斷煩惱，不能淨除習氣。
- 能於一切時中通達諸法真「實義者」，我當恭敬「歸禮」。

無忘失

- 諸有情利樂，所作不過時，所作常無虛，無忘失，歸禮。
- 佛陀的教化「有情」，知時知機，使他獲得「利」益與安「樂」，這「所作」的利益事業，決「不」會錯「過」適當的「時」機。
- 未種善根的令種，已種善根的令成熟，善根已熟的令得解脫。「所作」的一切，「常無虛」勞，不致於徒然無益。
- 具此「無忘失」者，我當「歸」依敬「禮」。

大悲功德

- 晝夜常六返，觀一切世間，與大悲相應，利樂意，歸禮。
- 四無量心中已有悲心，但在名義上，是共外道小乘的，這裡特提出唯佛不共的大悲來說。
- 世尊晝三時夜三時中，常作「六返」的觀察，觀「一切世間」有情，那個眾生的根機成熟可以化度，應該用什麼法門去度脫他。在觀察時，心「與大悲相應」，充滿了「利」益安「樂」有情的「意」樂，希望每個眾生都能離苦得樂。
- 這是小乘經中固有的見解，若依大乘佛法說，佛陀念念中知一切有情的根性，何須乎這樣的觀察？具足此利樂意樂者，我當歸禮。

十八不共法

- 由行及由證，由智及由業，於一切二乘，最勝者，歸禮。
- 讚十八不共佛法功德：其中可以分為四類：
 - （一）「由行」，依佛所行的一切，建立前六種的不共法：1 無有誤失，2 無卒暴音，3 無忘失念，4 無不定心，5 無種種想，6 無不擇捨心。
 - （二）「由證」，證是證得；行是因，證是果，在佛安住證得的功德上建立六種無退：7 欲無退，8 念無退，9 精進無退，10 定無退，11 慧無退，12 解脫無退。

(三) 「由智」，智是智慧，在佛陀的無礙智慧上，也建立三不共法：**13**知過去世無礙，**14**知現在世無礙，**15**知未來世無礙。

(四) 「由業」，業是佛的身口意三業，從佛的三業也建立三種：**16**身業隨智慧行，**17**口業隨智慧行，**18**意業隨智慧行。這十八種法，二乘無學果是沒有的，不共於小乘聖者，所以叫不共功德。

- 因此，佛陀「於一切二乘」的聖者中，是「最勝者」，我當恭敬「歸禮」。

一切相妙智

- 由三身至得，具相大菩提，一切處他疑皆能斷，歸禮。
- 一切相妙智，就是一切種智，也叫一切智智。
- 「由」此妙智，於一切法中得無礙的知見，自性等「三身」圓滿「至得」，成為「具」足功德「相」的「大菩提」果。這大菩提，能無礙通達一切境相，所以在「一切處」的世間中，「他」人所有「疑」惑，佛都「能」給他「斷」除，使他獲得正確的信解。
- 具此一切相妙智功德者，我當恭敬「歸」依頂「禮」。

(二) 六德相應

- 諸佛法身與如是等功德相應，復與所餘自性、因、果、業、相應、轉功德相應，是故應知諸佛法身無上功德。
- 此中有二頌：
 - 尊成實勝義；一切地皆出；至諸眾生上；
解脫諸有情；
 - 無盡無等德相應；現世間及眾會可見，
非見人天等。

- 諸佛法身固然與上面所說的種種功德相應，並且復與所餘的：自性，因，果，業，相應，轉一六種功德相應，由是知道諸佛法身是具有無上殊勝「功德」的。頌文就是解說六種功德：

(一) 自性，諸佛世「尊」以最清淨法界為自性，此法界就是本自「成」就真「實」不虛的「勝義」，所以說『在纏名如來藏，出纏名法身』。

(二) 因，修「一切地」中的因行，到十地圓滿，悉「皆」超「出」時，就成法身。

(三) 果，修十地因，超過一切眾生，「至諸眾生」中的最「上」首。

(四) 業，成佛之後，還要作「解脫諸有情」的利生事業。

(五) 相應，佛法身與「無盡無等」的功「德相應」，像上面所說的十力四無所畏等。

(六) 轉，轉就是現起，如來「現」起變化身，一般「世間」的人天有情可見；現受用身，大集「眾會」中的大菩薩「可見」；但佛的自性身，超越不思議，唯是佛的境界，「非」是「人天等」所能知「見」。

八、甚深

- 復次，諸佛法身，甚深最甚深，此甚深相云何可見？
- 「諸佛法身」是「甚深最甚深」的，他的內容很不容易想像與理解，現在且以十二甚深來顯示。
- 此中有多頌：
佛無生為生，亦無住為住，諸事無功用，第四食為食。

（一）生住業住甚深

這可分為四種：

- （1）生甚深：「佛」在世間，現起種種的身形，不同一般的有情以業煩惱為因而受生的，他是「無生為生」。在佛的自證聖境上，雖現證一切無有所生，但因大悲願力隨感而現，為有情示現誕生，如釋尊的誕生印度。這即無生而示現受生，難以了解，故為甚深。
- （2）住甚深：住就是安住涅槃，法身離生死，「無住」涅槃「為」所「住」，這不同小乘的偏住寂滅，所以說住甚深。
- （3）業甚深：如來作一切利樂的「事」業，如摩尼天樂一樣，所以叫業甚深。

(4) 食(住)甚深

- 生命 因飲食而維持叫住。
- 食有四種：
 - A.不清淨依止住食，欲界的有情，由段思觸識四食而維持生命，為欲界繫縛所縛，名為不清淨。
 - B.淨不淨依止住食，修禪定離欲界欲而升上界的有情，他們以思觸識三食為食，離下界諸欲，說他是淨，然沒有脫離上地欲，所以又是不淨。

C.一向清淨依止食，已得聲聞緣覺果的聖者，他們斷盡三界諸惑，非一切欲樂所繫縛，他們的飲食養身，稱為一向清淨。

D.唯示現依止食，這是佛陀所受的食，在佛的本身上，無須乎飲食，然而隨順世間，也持鉢乞食，受用飲食。

- 在此四食中，法身是第四種唯示現依止食為食。

（二）安立數業甚深

- 無異亦無量；無數量一業；不堅業堅業，諸佛具三身。
- 這又分為三：
 - （1）安立甚深，佛佛同一真法界中，所以一切諸佛，都無有別異。可是無量世界中，有無量的有情，現等正覺，所以法身也可說「無量」的。
 - （2）數甚深，雖有無數無量的諸佛，但他們同做一種利樂有情的事業，這些事業，佛佛相攝，佛佛相成，所以在數量上也甚深甚深。

(3) 業甚深：

- ❖ 諸佛變化身所作事業，是「不堅」業，時而示現受生，時而又入涅槃；受用身所作事業是堅業，他無盡期的化導有情。
- ❖ 或可以說自性身的自利業是堅定的，餘二身的利他業是不堅的。
- ❖ 「諸佛具三身」，所以佛業甚深。

（三）現等覺甚深

- 現等覺非有，一切覺非無，一一念無量，有非有所顯。
- 能「現等覺」的人，所現等覺的法，皆是「非有」；但「一切覺」者，在世諦的假名中，又「非無」，因為「一一念」中，「無量」世界，有無量有情現等正覺。非有依他起上的遍計性，非無依他起分的真實性；這非有非無的甚深，從「有」清淨法界與「非有」一切染污上建立，就是說，現等正覺，是依佛證得的清淨法界離垢「所顯」的。

(四) 離欲甚深

- 非染非離染，由欲得出離，了知欲無欲，悟入欲法性。
- 如來是「非染」的，因一切貪欲皆已斷盡；但也「非離染」，因為一切法的當體就是真實性，在不增不減的真如中，法法本性清淨，既一切法全體即真，本來無染欲，那又有什麼可離呢？
- 大乘的非離染，主要在「由」染「欲」而「得出離」。
- 菩薩留隨眠不斷，才能久在生死中利生成佛，不然就陷於小乘的涅槃了。
- 小乘不能由欲而得出離，因他不能通達法法無自性，染欲的本性清淨，所以覺得有急須斷除染污的必要。
- 大乘聖者，了知法法自性本淨，平等法界中，無染無欲可離，才能留惑潤生，修利他行，得大菩提。諸佛法身的離欲甚深，就立足在這「了知欲無欲」，「悟入欲」即離欲的真如「法性」上。

(五) 斷蘊甚深

- 諸佛過諸蘊，安住諸蘊中，與彼非一異，不捨而善寂。
- 一切「諸佛」，超「過」有漏的「諸」取「蘊」，但又「安住」於「諸蘊中」。
- 小乘說離生死身得般涅槃，它把涅槃與蘊身，看成截然不同的二事，所以要離無常的五蘊才能得到常住的涅槃。
- 大乘了達生死諸蘊，「與彼」涅槃「非一」非「異」，諸蘊本來不生不滅，即是寂靜的涅槃，所以「不捨」諸蘊「而」能常住「善寂」的涅槃。

(六) 成熟甚深

- 諸佛事相雜，猶如大海水，我已現當作，他利無是思。
- 「諸佛」所作利益眾生的「事」業，彼此「相雜」為一，所謂『一切即一，一即一切』。猶加大海水，百川水流相雜，為魚蝦共同受用。
- 這樣，一佛教化有情，等於一切佛的教化，眾生受一佛化，也就等於受一切佛化。
- 佛化眾生的事業，既彼此不二，所以如「我已」作利他事，我「現」在作利他事，我「當」來「作他利」事，諸佛決「無是」等人我差別的「思」念。

(七) 顯現甚深

- 眾生罪不現，如月於破器；遍滿諸世間，由法光如日。
- 前半頌，諸佛如來常住世間，為什麼一般眾生不能常見佛聞法呢？這是因「眾生」有「罪」一業障，所以「不現」見於佛，與佛無關。這是約佛的現身而說。
- 再說不聽見佛說法，佛的法身「遍滿諸世間」，出廣長舌，放大「法光」明，眾生有罪，所以不能聽到。「如」世間的「日」光，遍照大地，但盲者不見，你能說世間沒有太陽嗎？

(八) 示現等覺涅槃甚深

- 或現等正覺，或涅槃，如火；此未曾非有，諸佛身常故。
- 諸佛世尊「或」時示「現等正覺」，「或」時示現入般「涅槃」。這「如」世間的「火」，有時燃燒有時熄滅。佛為什麼要這樣呢？為化度可化的未成熟有情，使他成熟解脫，所以示現受生；可化的有情已經成熟，無須佛陀長住世間，所以又示現入涅槃。
- 「此」入涅槃的佛，「未曾非有」，如火的暫熄，並非世間沒有火。「諸佛」法「身常」住，這或起或滅，只是他的示現；從諸佛真實法身上說，或起或滅的當體，就是法身如如不動。

（九）住甚深

- 佛於非聖法，人趣及惡趣，非梵行法中，最勝自體住。
- 住是安住在功德中，這有三種住：
 - （1）聖住：「佛於非聖法」中住聖法中，以最勝的空、無相、無願三解脫門為住。
 - （2）天住：於「人趣及惡趣」中，佛於天法中，以最勝的靜慮等持為住。
 - （3）梵住：相對於「非梵行法」中，佛修慈悲喜捨的四種梵行，以最勝的梵行為住。
- 因此，在諸法中，佛於「最勝自體住」一聖住、天住、梵住。

(十) 顯示自體甚深

- 佛一切處行，亦不行一處，於一切身現，非六根所行。
- 「佛」的後得智遍「一切處行」，根本智無有分別，所以「亦不行一處」。或可說：佛身遍一切處無所不在，但又不在一處，所謂『法身無在無不在』。
- 為化某一類的有情，即現某一類身，佛的變化身，「於一切身」中示「現」受生，這如常人所見的佛，只是一位老比丘，如我們凡夫一樣。其實佛身「非」我們的「六根所行」。
- 佛的化身，為度地獄有情，受生地獄中，示現受苦，其餘由惡業所感而受苦的眾生，不知是佛；它們尚不能取得佛的化身，佛的真法身，那更非六根所行的境界了。

(十一) 斷煩惱甚深

- 煩惱伏不滅，如毒咒所害，留惑至惑盡，證佛一切智。
- 菩薩不把「煩惱」斷盡，祇是「伏」而「不滅」，使其不發生作用。「如毒」蛇能夠害人，但他被「咒」力「所害」，就不能發生作用。
- 為何為伏而不斷？因行菩薩道者，不能急斷煩惱，不然，就墮入小乘的無餘涅槃了。所以在未成佛前，必須「留惑」受生死身，「至」金剛道才斷「惑盡，證佛一切智」。
- 唯識學者說：分別所起的煩惱，初地斷；俱生煩惱則伏不起，但也有故意生起的；八地以上，才決定不起煩惱的現行；至俱生煩惱的種子，留到成佛時才完全斷盡。

（十二）不可思議甚深

- 煩惱成覺分，生死為涅槃，具大方便故，諸佛不思議。
- 佛「具大方便故」，能通達「煩惱成」為菩提的「覺分」，「生死」成為寂靜的「涅槃」。
- 一方面，這是法性的本然，一方面是佛智的淨化。
- 這「諸佛」的妙用，「不」是我們所能「思議」，甚深，甚深！

結

- 應知如是所說甚深有十二種：謂生住業住甚深，安立數業甚深，現等覺甚深，離欲甚深，斷蘊甚深，成熟甚深，顯現甚深，示現等覺涅槃甚深，住甚深，顯示自體甚深，斷煩惱甚深，不可思議甚深。
- 結示前面所說的十二甚深。

九、念

(一) 正明七念

- 若諸菩薩念佛法身，由幾種念應修此念？
略說菩薩念佛法身，由七種念應修此念：
- 「諸菩薩念佛法身」的功德相好，能得念佛三昧，三昧成就時，能現見十方佛聞法、供養，這是一大修行法門，不可不加留意。不知「由幾種念應修此念」佛三昧呢？應「由七種念」「修此念」佛法門。
- 念就是別境中的念心所，明記不忘為性，因繫念佛得定，就是念佛三昧。

1、佛神通無礙

- 一者、諸佛於一切法得自在轉，應修此念，於一切世界得無礙通故。
- 應這樣的念佛：佛「於一切世界得無礙神通」，所以能於「一切法得自在轉」。無礙統指六通，這神通的妙用，於一切法可得大自在。
- 或者疑惑：諸佛於一切世界神通無礙，發願度脫一切眾生，那就應該一切眾生都成佛解脫，為什麼有無量數的有情，受種種痛苦，不見佛不聞法呢？

- 此中有頌：有情界周遍，具障而闕因，二種決定轉，諸佛無自在。
- 為解答這問題，特說一「頌」。「有情界周遍」，就是說一切有情。有情所以不得成佛解脫，自有他的原因：
 - (1) 「具障」，諸有情具足了猛利 [P534] 長時的煩惱，極重的惡業，感長壽夭及地獄等果報，具這三障，所以障礙見佛，不能見佛聞法，更不能得解脫。
 - (2) 「闕因」，另一類有情，雖沒有這樣的三障，但缺少見佛聞法的善根因緣，尤其沒有熏習成大乘種姓，所以佛於一切世界現身說法，不能使他解脫。

(3) 「二種決定轉」，就是業障、異熟障決定，不得解脫。這可作兩種的解說：

A、造了無間的定業，感到了一向苦趣的定報，因此，障礙見佛聞法，不得解脫。

B、惡業雖還未造，但由過去的熏習力，現在的環境，使他決定要去造此惡業，這決定要造業的有情，一定障礙解脫，一定障礙聞法。還有，造了業必定要感果，如釋種的被誅滅，他必須受果報，現在雖見佛聞法，也不得解脫。

❖因此種種，「諸佛」雖於一切法得自在，而對此等眾生，是無可奈何的，「無」有「自在」。

2、法身常在

二者、如來其身常住，應修此念，真如無間
解脫垢故。

- 諸佛「如來」的法「身常住」，菩薩「應」這樣的「修」「念」佛觀。因為「真如」法界，是法身自體，在金剛喻定的「無間」道，「解脫」一切障「垢」，開顯了最清淨法界，無改轉無變易，常住寂滅。念佛的菩薩，應該這樣念。

3、最勝無罪

- 三者、如來最勝無罪，應修此念，一切煩惱及所知障並離繫故。
- 諸佛「如來最」為殊「勝無罪」，因佛的「一切煩惱及所知障」，都已經解脫「離繫」了。念佛法身的菩薩，「應修此念」。

4、無有功用

- 四者、如來無有功用，應修此念，不作功用一切佛事無休息故。
- 諸佛「如來無有功用」：前三種念佛的自體，以下念佛的利他妙用。佛「不作功用」而做「一切」利生的「佛事，無」所「休息」。念佛的菩薩，「應修此念」。

5、大富樂

- 五者、如來受大富樂，應修此念，清淨佛土大富樂故。
- 應念諸佛「如來受大富樂」，佛在因中，修習福慧二種資糧，所以到了果位，得清淨佛土的「大富樂」果。

6、離諸染

- 六者、如來離諸染污，應修此念，生在世間一切世法不能染故。
- 應念諸佛「如來離諸染污」，佛陀生在世間，非「一切世法」之所「能染」。

7、示現

- 七者、如來能成大事，應修此念，示現等覺般涅槃等，一切有情未成熟者能令成熟，已成熟者令解脫故。
- 諸佛「如來能成大事」，「示現」受生，成「等」正「覺」，「般涅槃等」，使那「一切有情」的「未成熟」者「成熟」，「已成熟者」「解脫」。念佛法身的菩薩，「應修此念」。

- 此中有二頌：圓滿屬自心，具常住，清淨，無功用，能施有情大法樂，遍行無依止，平等利多生：一切佛，智者應修一切念。
- 頌中重頌七念：念佛法身的七念，無不「圓滿」：
（一）念如來隨「屬自心」圓滿。（二）念如來身「具」足「常住」圓滿。（三）如來具足「清淨」圓滿。（四）念如來「無功用」圓滿。（五）念如來「能施有情大法樂」圓滿。（六）念如來「遍行無依止」圓滿。（七）念如來「平等利多」眾「生」圓滿。具此「一切」圓滿的無上「佛」陀，有「智」慧「者」的菩薩，「應修一切念」。

(二)別釋淨土

- 復次，諸佛清淨佛土相，云何應知？如菩薩藏百千契經序品中說，謂：薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界，無量方所妙飾間列，周圓無際其量難測，超過三界所行之處，勝出世間善根所起，最極自在淨識為相，如來所都，諸大菩薩眾所雲集，無量天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人等常所翼從，廣大法味喜樂所持，作諸眾生一切義利，蠲除一切煩惱災橫，遠離眾魔，過諸莊嚴如來莊嚴之所依處，大念慧行以為遊路，大止妙觀以為所乘，大空無相無願解脫為所入門，無量功德眾所莊嚴，大寶華王之所建立大宮殿中。

- 在念佛中，有念佛淨土，這裡特別的把它解釋一下。
- 「菩薩藏百千契經」大抵指華嚴經。在此經的「序品中，說」到佛土的勝妙；但這不但應從所描寫的淨土事相去理解，還要從表德顯理中去理解。
 - 如最勝光曜的大寶華王所建立的大宮殿，大寶華王是大紅蓮花，表吾人的一念清淨真心，由清淨法性心中，現清淨土。
 - 宮殿即法界宮，在吾人一念淨心的法界宮，以無邊的福德智慧莊嚴它。如依這個見解去看，那七寶莊嚴的七寶，表七覺支。
 - 如來所都，表心王，或淨心的攝持。
 - 諸大菩薩，表無漏善心所與善行。
 - 天龍八部，表即菩提性淨的煩惱，即戒定慧的淫怒癡等

十八圓滿

- (1) 顯色圓滿 (2) 形色圓滿
- (3) 分量圓滿 (4) 方所圓滿
- (5) 因 圓 滿 (6) 果圓滿
- (7) 主 圓 滿 (8) 輔翼圓滿
- (9) 眷屬圓滿 (10) 任持圓滿
- (11) 事業圓滿 (12) 攝益圓滿
- (13) 無畏圓滿 (14) 住處圓滿
- (15) 路 圓 滿 (16) 乘圓滿
- (17) 門圓滿 (18) 依持圓滿

- 如是顯示清淨佛土顯色圓滿，形色圓滿，分量圓滿，方所圓滿，因圓滿，果圓滿，主圓滿，輔翼圓滿，眷屬圓滿，任持圓滿，事業圓滿，攝益圓滿，無畏圓滿，住處圓滿，路圓滿，乘圓滿，門圓滿，依持圓滿。

四德

- 復次，受用如是清淨佛土，一向淨妙，一向安樂，一向無罪，一向自在。
- 所受用的清淨佛土，可用四種妙德來總攝它：
 - (一) 一向淨妙：淨土中沒有一切不淨事，而是一向極清淨的。
 - (二) 一向安樂：淨土中沒有苦痛的逼切，一向安樂。
 - (三) 一向無罪：在淨土中，內心外身所起的一切，唯是善淨的，沒有不善無記，所以沒有過失。
 - (四) 一向自在：隨心所欲，一切皆獲得成辦。這四種就是常樂我淨的四德，淨妙是淨德，安樂是樂德，無罪是常德，自在是我德。

十、業

- 復次，應知如諸佛法界，於一切時能作五業：
- 離染所顯的「諸佛」最清淨「法界」，就是諸佛的法身。這法界身，「於一切時能作五業」。
- 這五業，都不出受用變化二身的業用，但攝末歸本，從佛的本位上說，這一切都是法身的大用。

1、救濟一切有情災橫為業

- 一者、救濟一切有情災橫為業，於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故。
- 有情做種種不善業，感生盲聾瘋狂等災橫，他們若「暫見」佛「時」，「便能救濟」他們，「盲」者得視，「聾」者得聞，「狂」者心正。這盲等「諸災橫」，都因見佛而獲得救濟。狂者得正等事例，經上說得很多。

2、救濟惡趣為業

- 二者、救濟惡趣為業，拔諸有情出不善處置善處故。
- 「：眾生因造惡業，墮落惡趣，佛陀大慈大悲，救「拔」這些「有情」，「出」離「不善」三惡趣「處」，「安置」人天的「善處」。

3、救濟非方便為業

- 三者、救濟非方便為業，令諸外道捨非方便求解脫行，置於如來聖教中故。
- 方便就是解脫的方法；外道所行的苦行，如持牛戒狗戒等，是非方便，他們所修的道，不能出離三界。佛陀令這些「外道」，「捨非方便求解脫行」，安「置」在「如來」的「聖教中」。

4、救濟薩迦耶見為業

- 四者、救濟薩迦耶見為業，授與能超三界道故。
- 薩迦耶見即身見，就是於三界中流轉的眾生，認五蘊和合的生命現象為恆存的自我—我見。救濟我執的有情，「授與能超三界」的無我正「道」，使他們破除虛偽不實的身見，超出三界。

5、救濟乘為業

- 五者、救濟乘為業，拯拔欲趣餘乘菩薩，及不定種姓諸聲聞等，安處令修大乘行故。
- 有兩種佛教內人，須要「拯拔」：一、見眾生難度，菩薩道難行，所以欲從菩薩道退，趣入其餘小乘的菩薩。二、那徘徊於大小歧路上的「不定種姓諸聲聞」，雖有大乘種姓，卻在發小心。佛陀憐愍他們，所以說一乘法，令退心的菩薩不退，不定的聲聞迴心向大，修行大乘成佛法門。聲聞有兩種：一、但熏成聲聞種姓的，叫定姓聲聞。另一種熏有大小二乘的種姓，但現在正學小乘，叫不定姓聲聞。佛陀教不定姓聲聞，放下小乘，告訴他熏有大乘種姓，應當發菩提心，行大乘行。

不平等之因

- 於此五業，應知諸佛業用平等。此中有頌：因、依、事、性、行，別故許業異；世間此力別，無故非導師。
- 要明白諸「佛」「業用平等」，先得說明不平等的所以：
 - (一)「因」別，眾生的因力有別，人有人因，天有天因，地獄，餓鬼，畜生都各有不同的業因，所以作的事業也有差異。
 - (二)「依」別，依就是所依自體，每個有情都有他的身體，各各不同，所以事業也有別異。
 - (三)「事」別，事即事業，人世間的農工商學，有種種不同的職業，所以事業有不同

(四) 「性」別，性謂好樂興趣，眾生各各根性不同，興趣差別，所以事業有異。

(五) 「行別」，行是加行，加行有大小久暫不同，因此事「業」也就有「異」。
「世間」的眾生，因「此」因等「力別」，所以有異。

- 在佛果位，佛佛以六度為所修因，以法界為所依體，一即一切，一切即一，利益眾生的意樂事業，彼此都沒有差別，同行無功用行。佛陀「無」這種種差別，所以事業的差別，「非導師」一佛所有。

第三節 釋妨難

一、釋說一乘

難：

- 若此功德圓滿相應諸佛法身，不與聲聞獨覺乘共，以何意趣佛說一乘？

釋：

- 此中有二頌：為引攝一類，及任持所餘，由不定種姓，諸佛說一乘。
- 法，無我，解脫等故，姓不同，得二意樂，化，究竟：說一乘。

問：種種「功德圓滿相應」的「諸佛法身，不與聲聞獨覺」二「乘」人「共」，佛又「以何意趣」
「說一乘」呢？

答：第一頌：

- 「為引攝一類」不定姓的二乘迴小向大，「及任持所餘」一般欲退小乘的菩薩，使他保持原來菩薩的地位不失。由這兩種「不定種姓」，所以「諸佛說一乘」。
- 引攝回小向大的聲聞，任持所餘的退小菩薩，皆屬不定種姓所攝。因菩薩曾受過聲聞熏習，所以可能的退回小乘；聲聞也曾受過菩薩熏習，所以可能的轉向大乘。前者是已發心了的菩薩，後者正在發聲聞心。

第二頌：

- 前一頌說明一乘的目的，次一頌以八義說明一乘的意趣。經中說一乘的地方很多，所取的意義也不一，本論的八意，可說賅括無遺了。
 - (一) 法性平等：證悟的法性真如，三乘聖者雖不無淺深偏圓，但是共同趣向的「真如」是我法二空所顯的圓成實，菩薩以此出離，聲聞緣覺也由此解脫。所以是依法性平等說一乘。
 - (二) 無我平等：像般若經上說三乘補特伽羅同不可得，在無我中平等平等。無我既平等，所以不能說這是二乘，那是大乘。凡是說三乘有情差別不可建立，所以無大小等，都是依無大無小的無我平等說一乘。

(三)解脫平等：佛與羅漢，同樣斷煩惱障，同樣得到解脫，經上說『三乘同坐解脫床』，同入涅槃。約這樣的意趣，也有說為一乘的。

(四) 姓不同：眾生的根性不同，而不定種姓，大乘小乘皆有一分，如果回小向大就可成佛。依這不定姓人說一乘。

(五) (六) 得二意樂：

1 就人說，攝他為自，自他平等。

2 就法說，諸法無差別，法法平等。

❖約這有情及法的平等講，所以聲聞就是佛。

(七) 化身佛：我過去生中曾做過聲聞，現緣覺身，入般涅槃，現在仍然可以成佛，這是約佛的變化身說。法華會上舍利弗等，蒙佛授記，有說也是佛所變化的。

(八) 「究竟」，佛乘最為究竟，此一乘以上，再沒有餘乘，此是唯一的究竟乘，由上種種的意趣，所以佛「說一乘」。

❖ 一乘究竟，三乘方便，與三乘究竟，一乘方便，在佛學界中展開了熱烈的諍辯

❖ 本論前說救濟乘為業，不是說小乘決定要成佛，只是依不定種姓說。所以依本論說，應該說三乘是究竟。

二、釋同時有多佛

- 如是諸佛同一法身，而佛有多，何緣可見？此中有頌：一界中無二，同時無量圓，次第轉非理，故成有多佛。
- 一切「諸佛」既「同一法身」，為什麼「佛」又「有」許「多」呢？
- 一分小乘說：一世界中無有二佛，現在否認它的見解，說同時有無量眾生圓滿成佛。無量有情可以同時發菩提心，同時修菩薩行，功行圓滿。
- 若說一時只有一佛，次第展轉相續成佛，是非理的，你有什麼原因限制他，使他們不能同時成佛呢？所以同時成有多佛。

三、法身涅槃？

- 云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃，亦非畢竟不入涅槃？
- 此中有頌：一切障脫故，所作無竟故，佛畢竟涅槃，畢竟不涅槃。
- 有的小乘說佛畢竟入涅槃，有的大乘說佛畢竟不入涅槃；本論以雙非的見解說佛非畢竟入於涅槃，也非畢竟不入涅槃。
- 理由是：「一切障脫」而得轉依，約這障脫寂滅邊說，「佛畢竟」入「涅槃」。但是佛陀「所作」利益眾生的事業，盡未來際，「無」有「竟」期，所以佛又「畢竟不涅槃」。

四、釋受用身非自性身

- 何故受用身非即自性身？

- 由六因故：

- 一、色身可見故，

- 二、無量佛眾會差別可見故，

- 三、隨勝解見自性不定可見故，

- 四、別別而見自性變動可見故，

- 五、菩薩聲聞及諸天等種種眾會間雜可見故，

- 六、阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故。佛受用身即自性身，不應道理。

- 談法身時，開顯了佛陀的全體大用，這自性身，是專就自證邊說。「受用身」所以不是「自性身」，「由六」種「因」：

(一) 色身可見

- 受用身有「色身可見」；見，不單是眼見，是說可以了知的。地上菩薩所見的，雖似乎即佛與淨土的色相，其實諸佛自覺，即智即理，融然一如。所見的色身，只是諸佛應機，眾生隨自所能見的，見到怎樣的色相而已。
- 法身為一切法依，一切法不離於法身，體用無礙，故可說有色身；若偏取自證的自性身以對化他應現的二身說，就不能說有色相。

(二) 眾會不同

- 受用身，有「無量」彼此「眾會差別可見」，自性身沒有這差別相可見，所以受用身不就是自性身。

(三) 一會中

- 諸大菩薩在一會中，他們所見的受用身，「隨」各人「勝解」所見不同。受用身的「自性不定」，不能說佛自證圓滿的自性身有這種現象。

(四) 一一眾生

- 一一眾生「別別而見自性變動」，先見是這樣，後見又是那樣，見解進一層，所見又不同。自性身是湛然常住，不能有此演變。

(五) 受用身所住的淨土，「菩薩聲聞」獨覺等的三乘，諸「天」人「等」的「種種有情，眾會間雜可見」，這唯有化他示現才有，自性身自然沒有這種間雜。

(六) 賴耶轉依得自性身，諸識轉依得受用身，若說受用身即自性身，「阿賴耶識與諸轉識」的「轉依」「非」一的道「理」，就無從分別了。

❖ 由此種種道理，所以「佛」的自性身不是受用身；若說佛的「受用身即自性身，不應道理」！

五、釋變化身非自性身

- 何因變化身非即自性身？
- 由八因故，謂諸菩薩從久遠來，得不退定，於觀史多及人中生，不應道理。(1、2)
- 又諸菩薩從久遠來，常憶宿住，書算數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知，不應道理。(3)
- 又諸菩薩從久遠來，已知惡說、善說法教，往外道所不應道理。(4)
- 又諸菩薩從久遠來，已能善知三乘正道，修邪苦行不應道理。(5)

- (六、七)又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺，轉正法輪，不應道理。
- 若離示現成等正覺，唯以化身於所餘處施作佛事，即應但於覩史多天成等正覺，何不施設遍於一切瞻部洲中同時佛出？既不施設，無教無理。雖有多化，而不違彼無二如來出現世言；由一四洲攝世界故，如二輪王不同出世。
- 此中有頌：佛微細化身，多處胎平等，為顯一切種，成等覺而轉。
- 為欲利樂一切有情，發願修行證大菩提，畢竟涅槃不應道理，願行無果成過失故。(八)

- 小乘學者多以變化身為佛的真身—自性身，這裡依八相成道的化身，舉八種理由，說明它的不同。
 - (1) 下生：久遠來得不退定
 - (2) 受生：久遠來得不退定
 - (3) 受欲：早得無生忍
 - (4) 出家：修外道不應理
 - (5) 苦行：修外道不應理
 - (6) 成佛：遍一切教化處成佛
 - (7) 轉法輪：遍一切教化處教化
 - (8) 入涅槃：為利一切眾生不應入涅槃

六、解二身常

- 佛受用身及變化身，既是無常，云何經說如來身常？
- 此二所依法身常故。
- 又等流身及變化身，以恆受用無休廢故，數數現化不永絕故；如常受樂，如常施食，如來身常應知亦爾。

(1) 所依常

- 「此」受用變化「二」身「所依」的「法身」，是「常」住的，約所依說，說能依的受用變化二身也是常住的了。

(2) 二身自體

- 「等流身」就是受用身，他「恆受用」法樂「無休廢」。受用身也是這樣，他雖不是常住的，但可以說他是常。因為他在菩薩眾中，常受大法樂。
- 「變化身」也可說他是常，以「數數現」起「化」諸有情的事業，相續而「不永絕」。變化身雖不常在世間，但隨所化的有情，數數示現無盡，也說他是常。

七、釋化身非畢竟住

- 由六因故，諸佛世尊所現化身非畢竟住：
 - 一、所作究竟，成熟有情已解脫故；
 - 二、為令捨離不樂涅槃，為求如來常住身故；
 - 三、為令捨離輕毀諸佛，令悟甚深正法教故；
 - 四、為令於佛深生渴仰，恐數見者生厭怠故；
 - 五、令於自身發勤精進，知正說者難可得故；
 - 六、為諸有情極速成熟，令自精進不捨軀故

- 「諸佛世尊所現」的變「化身」，數起數滅，不能「畢竟」常「住」。這有「六」種原「因」：
 - (一) 化身出世的目的，在度脫將成熟的眾生，在他示化的一期生中，把能「成熟」的「有情」，「已」令得「解脫」，未成熟的有情，亦使他種成熟的因，「所作」已經「究竟」，沒有再住在這世間的必要，所以示現入滅，不畢竟常住。
 - (二) 化身所以不畢竟住，是「為令」有情知身命是無常的，發心「捨離」「不樂涅槃」的世間心，「求如來」的「常住」法「身」；所以示現入滅，令起生死無常的感觸。

(三) 如來久住世間，眾生就不生恭敬尊重心，甚深正法教的悟解也不勤求了。佛「為令」有情「捨離輕毀諸佛」，勤求「悟」解「甚深」的「正法教」，所以示現涅槃。

(四) 佛陀久住世間，眾生就不生戀慕，起懈怠心。「為令」有情「於佛深生渴仰」，「恐」他們常時「見」到「生厭怠」心，所以到了相當時候，就般涅槃。

(五) 佛若常住世間，懈怠的眾生，常會抱這種觀念：現在我還沒有工夫修學，慢慢過幾年再說，反正佛陀是常住世間的。

(六) 「諸有情」雖還沒有得解脫，但已能「極速成熟」善根，他已能自己警策自己，「令自精進不捨」法「軛」。

- 這樣看來，化身佛的入涅槃，實是教化眾生的方便。

八、釋成佛要作功用

- 諸佛法身，無始時來無別無量，不應為得更作功用？此中有頌：
佛得無別無量因，有情若捨勤功用，
證得恒時不成因，斷如是因不應理。
- 問：「諸佛法身」既「無始時來」本來具有，「無」有差「別」，「無」有數「量」，那末，佛就是眾生，眾生就是佛，眾生「不應為」了證「得」佛果「更作功用」？
- 或說：諸佛法身，無始時來，無差別，無數量，那末，一佛成佛，就應當成辦一切有情的諸利樂事，所以眾生求佛法身，不應更作功用！

- 答：不應當這樣說。諸「佛」證「得」無始時來「無別無量」的法身，要以這所證得的法身，作為有情勤求佛果的精進「因」，所以一方面雖然本具，一方面還須功用。
- 本具而不能顯發，如貧家的寶藏，並不能使他免離饑寒。因此，若「有情」「捨勤功用」加行因，那末「證得」的雖本來無別，但「恆時不成」眾生成佛的「因」，因為不是證得因的緣故。所以「斷如是」的證得加行之「因」，「不應」正「理」！如果要成佛，非勤修加行不可！

第十章 結說

- 阿毘達磨大乘經中攝大乘品，我阿僧伽略釋究竟。
- 「阿毘達磨大乘經中攝大乘品」，是本論所依的聖教，也就是論主所要闡明的法門。