

# 華雨集選讀

## 【中道正法】

第一節 佛法甚深

第二節 如實的解脫道

第三節 人間的正行

# 第一節 佛法甚深

- 釋尊修證而得究竟解脫的，名為法dharma。
- 佛是正法的圓滿體證者，教法由佛而傳出，所以名為佛法。
- 佛法出現於印度，與印度的（及一切）神教，有根本的不同處，是一般人所不容易信受契入的，所以說佛法甚深。
- 說佛法甚深，
  - 並非說教典與著述繁多，「法海汪洋」，不容易充分了達
  - 也不是說佛法是神祕莫測的
  - 或法義圓融無礙而博大精深

## 那為什麼說佛法甚深呢？

- 如實的說：佛法本來如是，是無所謂深不深、難不難的；如果說是深是難，那是難在眾生自己，深在眾生自己。如過去善根到了成熟階段，佛法可說是並不太深太難的。
- 如釋尊在王舍城，異學刪闍耶的上首弟子舍利弗，見五比丘之一的阿說示，就問他老師是誰，學什麼法？阿說示簡要的說：「諸法從緣起，如來說是因，彼法因緣盡，是大沙門說」。舍利弗聽了，當下就悟入，得法眼淨。舍利弗回去，他的好友大目犍連，見舍利弗的神色澄淨，問他得到了甘露嗎？舍利弗將經過告訴他，也說了「諸法從緣起」偈，目犍連也悟入了正法。

- 也許有人要說：舍利弗與大目犍連，一向是從刪闍耶修行，早已成就戒，成就定，所以能直下悟入。那不妨再舉幾則事實來說明：

一、波羅奈的長者子耶舍，一向過著奢侈的欲樂生活。一晚，忽然感到了物欲的空虛，內心非常不安。一個人外出，走向山林，喃喃自語的說：「禍哉！禍哉」！那時釋尊在露地經行，見到了就對耶舍說：「這裏沒有災禍」。耶舍坐下來，佛為他說法，當下就悟入了正法。這還可以說：耶舍雖長在欲樂生活中，內心已激發了厭患的情緒。

二、毘舍離的郁伽長者可不同了。郁伽長者與婦女們，在大林中飲酒歡樂。在酩酊大醉中，見到釋尊，就忽地清醒了。佛為郁伽說法，也就當下悟入。這二位，是從貪染欲樂中來的。

三、鴛掘魔羅是一位逢人就殺的惡賊，行旅非成群結隊，不敢通過。釋尊從那邊過，鴛掘魔羅執劍趕來，卻一直追不上，口呼「沙門住住」。佛答應說：「我住汝不住」。鴛掘魔羅覺得話說得離奇，問佛是什麼意思。佛為他說法，鴛掘魔羅也當下悟入；放下刀箭，從佛出家。如果說：

「放下屠刀，立地成佛（聖）」，這是最真實的事例。這一位是從殘暴瞋害中來的。

四、婆四吒婆羅門女，六個兒子一個個的死了。想兒子想 得發了狂，裸體披髮，到處亂跑，跑到彌絺羅庵羅園來。見佛在為四眾 說法，清淨嚴肅的氣氛，使他忽而清醒。覺得自己裸體可恥，就蹲了下來。釋尊 要阿難拿衣給他披上，然後為他說法，也得到了信心清淨。不久，第七子又死了，他不再憂惱哭泣。勸他的丈夫出家；自己也出家，得阿羅漢果。

五、周利槃陀迦生性愚笨，四個月讀不熟一偈。釋尊教他拂除塵垢，漸漸的理解到拂除心垢，終於也證得阿羅漢。

- 這二位，是狂亂愚癡的一類。貪染欲樂的，殘暴瞋害的，狂亂愚癡的，周利槃陀迦以外，都是在家的，一向沒有持戒修定的，一旦聽到了開示，都能當下知法、入法，佛法似乎也 不一定是甚深難入吧！

# 問題的所在

- 這幾位特出的事例，到底是希有的，如不是過去生中的善根，到了成熟階段，是不可能這樣頓入的
- 佛法到底不是容易契入的，釋尊為了眾生——人類的難以教化，起初曾有不願說法的傳說。**眾生的難以教化，問題正在我們——人類自己，這是經、律一致說到的。**如『相應部』（六）「梵天相應」說：

「我所證法甚深，難見難解，寂靜微妙，超尋思境，深妙智者之所能知。然此眾生，樂阿賴耶，欣阿賴耶，！慳阿賴耶；樂阿賴耶、欣阿賴耶、！慳阿賴耶故，眾生於此緣性、緣起難見。一切諸行寂止，一切依棄捨，愛盡、離、滅、涅槃，亦甚難見。若我為眾生說法，不能解了，徒自疲勞、困惑」。

# 修學的可能

- 緣起是為緣能起的依緣性，涅槃是生死苦迫的徹底止息。緣起與涅槃，是一切眾生所難以通達的。
- 眾生沒有不是愛樂、欣、!慳阿賴耶的，是不能通達甚深法（也就不能解脫）的原因所在。
- 佛說生死的原因—集諦的內容是：「後有愛，貪喜俱行，彼彼樂著」，可見愛樂、欣、!慳阿賴耶，正是生死的癥結所在了。



- 阿賴耶譯為「藏」，或譯作「窟宅」，「巢穴」，如幽深的窟穴一樣。
- 眾生的向外延申擴展，「我所」是無限的，但還可以收斂、放棄，放棄外在的一切（當然不會徹底的）；
- 內在的自我愛著，深閉固拒，如潛藏在幽深的洞窟一樣，是難以放棄的。眾生是太難以解脫了！
- 傳說：梵天知道佛不想說法，特地從天上下來，請佛說法。眾生的確不容易受化，但到底也有煩惱薄而根性利的。如蓮華那樣，也有長在水面上的，如經日光照射，就會開敷；眾生極難化度，但到底也有可以度脫的。這樣，佛才決定為眾生說法。

- 這一傳說，表示了一切神教，神教中最高的創造神，所有的宗教行，都不能解決生死（世間）的苦迫，而惟有仰賴佛法。
- 佛法是不共世間的，與印度婆羅門教，東方新起的沙門文化，有根本不同的特質。
- 也表示了釋尊的悲心，明知眾生剛強難化，而終於展開了覺世度人的法門。

## 第二節 如實的解脫道

### 一、八正道

- 釋尊本著自證的解脫境地，為眾生說法，眾生也能像佛那樣的得大解脫，這就名為轉法輪。佛說的解脫道，就是中道，如『銅鑊律』「大品」（南傳三·一八—一九）說：

「諸比丘！世有二邊，出家者不應親近。何等為二？於諸欲愛欲貪著事，是下劣、卑賤，凡夫所行而非聖賢，無義相應。自煩苦事，是苦非聖賢法，無義相應。如來捨此二邊，依中道而現等覺，眼生、智生，寂靜、證智、正覺、涅槃所資」。

「諸比丘！何謂如來現等覺，眼生、智生，寂靜、證智、正覺、涅槃所資之中道？即八聖道，謂正見，正思惟，正語，正業，正命，正精進，正念，正定」。

- 當時的印度，有的貪著欲樂，從事外向的物欲追求，這主要是一般在家的。有的過著苦行生活，是多數的出家人，如尼犍若提子。
- 從世間苦迫的徹底解脫來說，專於物欲追求，極端苦行一二邊，都不是聖賢法，是沒有義利，沒有價值的。
- 釋尊捨棄二邊，依中道行而得現等覺。中是正確的，沒有偏頗而恰到好處的；中道是正行，依之進行而能到達一現等[正]覺及涅槃的。
- 中道就是八（支）聖[正]道，八正道是一切聖者所共由的，所以經中稱為「古仙人道」。
- 釋尊臨涅槃時，化度須跋陀羅，還是這樣說：「若諸法中無八聖道者，則無第一沙門果，第二、第三、第四沙門果」。聖者的果證，現等覺與涅槃，離了八正道是不可能的。

- 八正道的內容是：正見是正確的知見，正思惟是正確的思考，正語是正當的語言文字，正業是正當的身體行為，正命是正當的經濟生活，正精進是止惡行善的正當努力，正念是純正的專心一意，正定是純正的禪定。
- 這八者就是法，所以說：「正見是法，乃至.....正定是法」。
- 釋尊依八正道而現等正覺，為弟子們宣說，弟子依法修行，八正道也就出現於弟子心中。
- 從佛心而轉入弟子心中，所以名為轉法輪；法輪是以八聖道為體的。

## 二、三學

- 中道一八支聖道，是修學的聖道內容，也表示了道的修學次第。
- 歸納聖道 為三學：戒、心、慧。
- 依三學來說：正見、正思惟是慧；正語、正業、正命是戒；正念、正定是心，心是定的異名；正精進是通於三學的。

### 三、四清淨

- 三學是道，修道所證的是解脫，道與解脫合說為四法，如『長阿含經』（二）『遊行經』說：

「諸比丘！有四深法：一曰聖戒，二曰聖定，三曰聖慧，四曰聖解脫」。

- 戒、定、慧、解脫—四法，與四清淨相當，如『雜阿含經』卷二一說：

「如來應等正覺說四種清淨：戒清淨，心清淨，見清淨，解脫清淨」。

- 依『增支部』說，這是「四清淨精勤支」。『雜阿含經』解說為「戒淨斷」、「心淨斷」等，斷就是精勤的異譯，如「四正勤」即「四正斷」。見清淨的見，是如實知見，是慧的異名。

## 四、七清淨

- 從如實知 見到究竟解脫，在修學上還有層次，所以又立七清淨，如『中部』（二四）『傳車經』說：

戒清淨→心清淨→見清淨→斷疑清淨→道非道知  
見清淨→行道知見清淨→無取著般涅槃

- 七清淨在修道得果上，有依前起後的次第意義，終點是解脫涅槃。『中阿含』譯七清淨為：戒淨，心淨，見淨，疑蓋淨，道非道知見淨，道跡知見淨，道跡斷智淨。
- 見清淨以下，都是慧學。依戒而定，依定而慧，依慧得解脫：這一修行次第，是完全正確的。如戒行不清淨，言行不如法，那即使修得定，也是邪定。



- 七清淨的修行次第，依『瑜伽論』說：依無我正見斷薩迦耶見，是見清淨。
- 於三寶、四諦的疑惑，永遠超越，是度疑清淨。八正道是道，世間苦行等是非道計道，戒禁取永斷，所以是道非道智見清淨。斷薩迦耶見、疑、戒禁取—三結，就是依初果向得初果。
- 依初果到四果的，佛說有四通行，或譯四事行跡，就是行智見清淨。
- 依阿羅漢道智，斷一切煩惱，名行斷智見清淨。斷盡一切煩惱，得阿羅漢果，就得究竟解脫的涅槃了。

## 五、修道次第：八正道與三慧

- 從修學來說，八聖道也有次第的意義。修學而求解脫的，一定要依善知識（後代也通於經論）聽聞正法，經如理作意，才能引生出世的正見。所以說：「二因二緣，起於正見」
- 正見能引起正志[正思惟]等，正見是先導的，也是正道所不能離的。
- 如依修學 次第說：
  - 一、聞所成慧
    - （一）聞正法而起正見，是聞所成慧。
    - （二）正思惟不是單純的義理思惟，而是正思惟要從實行以達成理想，古人譯為正志或正欲，表示了行踐的趣向。

## 二、思所成慧

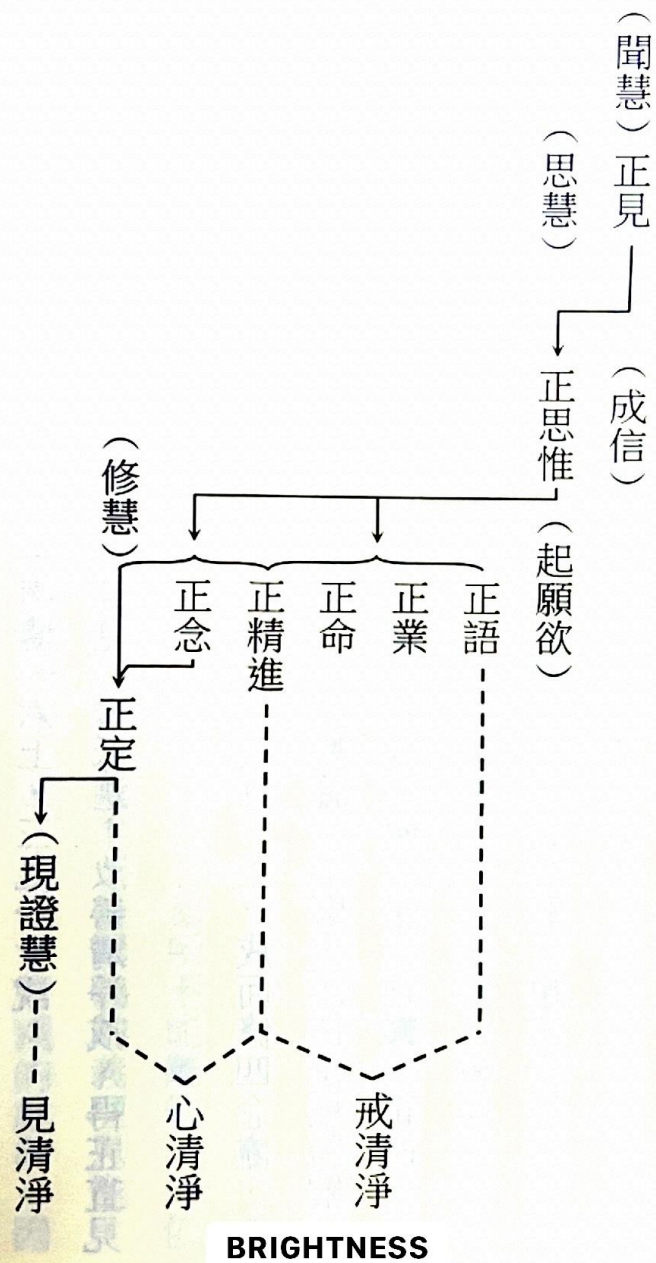
- 因此，依正思惟而起的，對外事就有（三）正語，（四）正業，（五）正命，
- （六）離惡行善的正精進，這就是戒清淨。那時的正見，就是思所成慧。

## 三、修所成慧

- 進而在內心方面，依正精進而修（七）正念、（八）正定，就是心清淨。那時的正見，是與定相應的修所成慧。
- 如定慧相應，引發無漏聖慧，那就是見清淨了。從見清淨進修到斷智見清淨，都是聖慧。

## 六、八正道與五根

- 如以五根與八正道對論，那末，
  - （一）信是依勝解而來的，所以正見能成就信根。
  - （二）精進根是止惡行善的，與正語、正業、正命、正精進相當。
  - （三）念smṛti根與（四）定samādhi根，就是正念與正定。
  - （五）慧根，約次第說，就是無漏慧了。
- 八正道以正見為先，五根以慧根為後，其實，慧是在先的，也與一切正道不相離的，如『雜阿含經』說：「此五根，一切皆為慧根所攝受。譬如堂閣眾材，棟為其首，皆依於棟，以攝持故」。如圖：



# 七、正見的內容

## 1、正見緣起

- 佛法以聖道的篤行為主，而行是理性的行，所以以正見為先（「大乘佛法」就是以般若為導）。
- 正見所知見的，是世間生死苦迫的何以集起？世間生死苦迫的如何止息？
- 這一問題，本是當時印度宗教界的思想主流，釋尊是怎樣的去理解，去解決？
- 佛法是不共世間的，正見為先的特質到底是什麼？扼要的說：佛是以因緣即緣起來通達一切的。
- 『相應部』與『雜阿含經』一致的說：釋尊與過去六佛——七佛，都是觀緣起的集與滅而成佛的。佛依此正覺成佛，也就以此教弟子

## 2、緣起即中道

- 因緣——緣起觀是佛法的勝義所在，是不容懷疑的。
- 當時的印度，傳統的婆羅門以外，還有東方新興的沙門團——六師。
- 行為上，有樂欲行與自苦行的二邊，釋尊離此二邊說中道。
- 在思想上，更是異說紛紜：執一、執異，執常、執斷，執有、執無……，都是偏蔽而不符正理的。

- 如論究世間，在時間上，是常住還是無常？  
在空間上，是有邊還是無邊？
- 這些異說，說得玄妙高深，而對現實世間生死苦迫的解脫來說，都是毫無意義的戲論。
- 釋尊否定這些二邊的見解，提出了正確的見解，就是因緣說。
- 因緣即緣起，被稱為「處於中道而說法」，  
在佛法流傳中，緣起說也就稱為中道。



### 3、緣起的集與滅

- 正見是正見緣起的集與滅，也是離二邊的中道。
- 釋尊的正見，不是神教那樣的從神說起，也不是形而上學者那樣，說本體，說真我，而是從眾生現實身心去觀察，發見緣起法性而大覺解脫的。
- 人世間的苦迫——解決不了的無邊問題，是由於眾生觸對自然界、社會界、自己身心而引起的，所以直從自己——每個人的自己身心去觀察。
- 釋尊常說五蘊，六處，六界，都是依眾生身心，或重於心理，或重於生理，或重於物理的不同觀察。

- 眾生身心的一切，都是依因緣而存在，依因緣而消失，所以說：「此有故彼有，此起故彼起，……如是純大苦聚集」。「此無故彼無，此滅故彼滅，……如是純大苦聚滅」。
- 眾生的現實身心，是苦聚，苦是依因緣而有的。構成苦聚的因緣名為集；由於構成苦聚的因緣不斷，所以眾生的生死，生而死、死而生，一直生生不已的延續下去。
- 既由因緣而有苦，那末苦聚的因緣消失了，「此無故彼無，此滅故彼滅」，純大苦聚——生死也就徹底的解脫。

- 生死與涅槃，都依緣起而有可能。正見及正見所起的正思惟等道，聖者是從「修道」中，達到「知苦」、「斷集」、而「證滅」的，這就是苦、集、滅、道——四（[聖]）諦法門

