

第二章菩提心的修學次第

第一項
信心及其修學

第二項
菩提心的修學次第

第一項 信心及其修學

第一節 信心的必要

第二節 正信與迷信

第三節 順信與淨信

第四節 信忍、信求與證信

第五節 正常道與方便道

第一節 信心的必要

一、信為能入

- 學佛的因緣不一，有從信仰而來，有從慈悲而來，有從智慧而來。然能真實的進入佛門，要推「信心」為唯一要著。
- 在學佛的完整過程（信解行證）中，信也是首先的，第一的。
 - 聲聞乘中說：「信為能入，戒為能度」。
 - 菩薩乘中說：「信為能入，智為能度」。
- 戒與智，不妨有所偏重，而「信為能入」，卻是一致而不可或缺的。

二、於三寶起淨信

- 所以，我們想學佛，想依佛法而得真實利益，就不能不修習信心，充實信心。如不能於三寶生清淨信，就與佛法無分，漂流於佛門以外。
- 「我法甚深妙，無信云何解」？釋尊初成佛時，想到說法的不容易，覺得唯有信心具足，才能領受修學。
- 龍樹比喻說：如人入寶山而沒有手，就一無所得；見聞佛法而沒有信心，到頭來也是一無所有。
- 這可見佛法的無邊功德，都從信心的根源中來，所以說：「信為道源功德母」。信心，是怎樣的重要！

三、引喻

- 釋尊在世時，為了要攝化恒水邊的一群漁民，所以化現一個人，踏著水，從那邊到這邊來。漁民們非常驚奇，那人說：我不過信佛所說而已，這有什麼希奇！漁民們大大的引發了信心，佛就來攝化他們。
- 在釋尊以後五六百年，據說：打漁出身的彼得，在海船中遇到大風浪，忽見他的老師耶穌在海上行走；他因耶穌說「你來吧」，就跳下海走去。忽而想到風浪，害怕起來：耶穌責備他「小信」。
- 這個故事，顯然為佛教傳說的翻版，但同樣的表示著信心的力量。

第二節 正信與迷信

一、辯正信與迷信

- 論到信仰，首先應討論正信與迷信。這雖然不容易弄清楚，但是不能不辨別的。
- 宗教與宗教間，每指責另一宗教為迷信。如西洋來的神教徒，自己可以供馬利亞像，可以懸掛耶穌像，可以跪在地上大喊「天上的父」，生了病可以向神祈求；而對於佛教的禮敬佛像，卻指為迷信。
- 凡不肯理解對方，而主觀的抹煞對方，充其量，也只是「迷不信」而已。迷信與正信，是不能從他們得到結論的。

二、從兩方面說

1、所信的對象

- 迷信與正信，可從兩方面說：一、約所信的對象說：凡是正信，必須所信的對象，有實，有德，有能。
- 實：如信佛，佛是確實有的，如出現於印度的釋迦牟尼。
- 德：佛又確乎有佛德的，他有大覺的智德，離煩惱的斷德，慈悲的恩德。佛是人性淨化的究竟圓成，確是值得我們信敬的。
- 能：佛為我們的導師，因佛的德能，能引我們趨向於出世間善行，達到與佛一致的境地。佛有實，德，能，值得信敬，應該信敬，所以信佛是正信。

- 如創造宇宙的主宰，什麼也不能證明他是實有的。說神將飲食賜給人類，當然也並無此用。無體無用，而輕率地信仰，便是迷信。
- 還有，如夜行怕鬼而呼爺喚娘，怕鬼吹口哨，雖然膽力頓壯，大有作用，然這決非父母與口哨，確有驅鬼的作用。
- 所以一般宗教，由於他力仰信而引起的自我安慰，自我幻覺，與由於心意的專誠精一，而引起的某些特殊經驗，雖大有作用，然信以為神或神力，還是迷信。
- 迷信是可以有用（當然有害處）的；迷信不一定壞，比沒有信仰好得多。

2、能信的心情

- 二、約能信的心情說：如經過一番正確的了解，見得真，信得切，這是智信，正信。
- 如盲目的附和，因父母、因朋友，莫明其妙的信仰，便是迷信。

三、四類差別

- 將這兩方面綜和起來，就有四類差別：

一、所信的，確乎有實，有德，有能，但能信者卻是糊裡糊塗的信仰。如某藥確有治某病的功用，病人雖不知藥性，但信醫師而服藥，這還可以說是正信的。但這並不理想，可能誤入歧途（如醫師不一定可靠）。所以說：「有信無智，增長愚痴」。

二、所信的並無實體，實用，而能信者的信仰，卻從經過一番思考而來。這似乎是智信，然由於思考的並不正確，從錯見而引起信仰，不能不說是迷信。

三、所信的有實、有德，有能，能信的也確曾經思考而來，這是最難得的正信了！

四、所信的毫無實際，能信者只是盲目的附和，這是迷信的迷信！

❖ 我們學佛，應以能所相應的正信為目標。此外，信三寶，信因果，信善惡，信三世，即使沒有明確的了解，也不失為正信的佛弟子。

第三節 順信與淨信

一、順信與淨信

- 上來所說的信心，是泛通一般的。
- 佛經所說的信，大抵指佛法的正信說。所以西北印的佛教，如一切有部與瑜伽師，專約純善的信心說。
- 其實，信不但是善淨的，所以東南印的大眾與分別說系，分別信心為二：
 - 一、順信，同於一般所說的信仰，這是有善的，惡的，無記的。
 - 二、佛法所特有的信心，是淨善的。

二、信智合一

- 記得梁漱溟說過：
 - 西洋文化的特徵，是宗教的，信仰的；
 - 中國文化的特徵，是倫理的，理性的。
 - 他卻不曾注意，印度文化，尤其是佛教文化，宗教是哲學的，哲學是宗教的。
- 信仰與理性相應，信智合一，是佛法的特徵。
 - 依佛法說：信，當然是重於情意的；但所信的對象，預想為理智所可能通達的。

- 智，雖然是知的，但不僅是抽象的空洞的知識，而所證知的，有著真實的內容，值得景仰與思慕的。
- 信與智，在佛法中，雖各有獨到的德用，學者或有所偏重，但決不是脫節的，矛盾的。
- 換言之，信心是理智的，理智是信心的。這點，可以從「信」的解說中，充分的顯發出來。

三、淨信

- 「信」是什麼？以「心淨為性」，這是非常難懂的！要從引發信心的因緣，與信心所起的成果來說明。
- 「深忍」，是深刻的忍可，即「勝解」。由於深刻的有力的理解，能引發信心，所以說「勝解為信因」。
- 「樂欲」，是要實現目的的希求，願望。有信心，必有願欲，所以說「樂欲為信果」。這本來與中山先生的：「有思想而後有信仰，有信仰而後有力量」相近。

- 信心，在這深刻的理解與懇切的欲求中顯出；是從理智所引起，而又能策發意欲的。
- 信以心淨為體性，這是真摯而純潔的好感與景慕；這是使內心歸於安定澄淨的心力，所以說如水清珠的能清濁水一樣。
- 信心一起，心地純淨而安定，沒有疑惑，於三寶充滿了崇仰的真誠。
- 由於見得真，信得切，必然的要求從自己的實踐中去實現佛法。
- 這可見佛說淨信，從理智中來，與神教的信仰，截然不同。

四、其他信仰

- 西洋的神教徒，有信仰而不重理性。在宗教的生活中，是不需要智的。唯物的科學家，有智而沒有信。彼此間，造成了思想的對立。
- 有些人，覺得護持傳統的神教，對於安定社會，是有益的。然而他們，並不能做到信智合一，而只是六天過著無神的非宗教生活，禮拜日又進入教堂，度著虔信的生活。
- 信仰與理智的生活，勉強的機械地合作，患著內心的人格破裂症。這難怪人情的瘋狂，時代的苦難，不斷的嚴重起來！

- 在中國，雖有「知行合一」，「即知即行」（實從佛法中得來）的思想、以為知而不行，決非真知。
- 不知道，如為了抽象的知識，生活的工具，而不是把它成為自己的，這是不見得能行的。
- 必須從知而起信願，這才能保證必行。
- 換言之，沒有信智合一，決不能知行合一。佛教的信智相感的正信，才是今日人類急需的一味阿伽陀藥！

第四節 信忍、信求與證信

一、信心的次第

- 信心，不但是在先的，也是在後的；在學佛的歷程中，信心貫徹於一切。約從淺到深的次第，（般若道）可析為三階段：
- 一、「信可」，或稱「信忍」。這是對於佛法，從深刻的理解而起的淨信。到此，信心成就；純淨的信心，與明達的勝解相應，這是信解位。
- 二、「信求」：這是本著信可的真信，而發為精進的修學。在從確立信解而進求的過程中，愈接近目標，信心愈是不斷的增勝。這是解行位。

- 三、「證信」，或稱「證淨」。
 - 這是經實踐而到達證實。過去的淨信，或從聽聞（教量）而來，或從推理（比量）而來。
 - 到這時，才能「悟不由他」，「不依文字」，現量的通達，這是證位。
 - 在大乘中，是初地的「淨勝意樂」；在聲聞，是初果的得「四證淨」或「四不壞信」。一向仰信的佛法僧戒，這才得著沒有絲毫疑惑的徹底的自信。

二、淨信成就

- 約一念淨信說，並不太難，難在淨信的成就。聲聞到忍位，菩薩到初住，這 才淨信成就了。
- 以前，如聲聞的暖位也有「小量信」，但容易退失。如菩薩初住 以前的十信位，「猶如輕毛，隨風東西」。
- 這雖是淨信，但是不堅定的，沒有完成到不退階段的。

- 我們修學信心，是要策發淨信，而且要修學到成就不退。
- 如學者不能於三寶、四諦得勝解，也就不能得佛法的淨信。
- 雖然三寶與四諦是真實的，有德有能的，初學者能「仰信」，「順信」，也不失為佛教的正信，為學佛的要門。
- 然嚴格的說，沒有經過「勝解」，還不能表顯正信的特色！

第五節 正常道與方便道

一、正常道

1、正常道概論

- 從發起正信而修學成就，是正信的最初修學，這又有兩類的進修法：一、正常道的修習信心：正信（正信必有正願），聲聞法中是「出離心」，大乘法中是「菩提心」。
- 修學大乘信心的一般方法，如『起信論』說的信佛、信法、信僧，又修布施、持戒、忍辱、精進，止觀去助成。這可見，自利利他的大乘信願，要從事行與理行的修習中來完成。換言之，信心並非孤立的，而是與種種功德相應的，依種種功德的進修而助成的。

2、般若道三階

- 然經論所說的菩提心，般若道中有三階：初是願菩提心，其次是行菩提心，後是證（智）菩提心。
- 前二者，也名世俗菩提心；後一也名勝義菩提心。
- 如說菩提心是離言絕相的，是約勝義菩提心說。
- 如說菩提心為慈悲所成就，那是約行菩提心說。
- 初學大乘信願，是約願菩提心說，是上求佛道、下化眾生的信願。

3、發菩提願(心)

- 初學者，對於佛（菩薩）的無邊功德，一切眾生的無邊苦迫，佛法濟世的真實利益，發菩提心的種種功德，應該多多聽聞，多多思惟。這對於大乘信願的策發，最為有力。
- 如大乘的信願勃發，應受菩薩戒，這就是願菩提心，為法身種子。
- 菩提心，是菩薩的唯一根本大戒。受戒就是立願；依戒修學，就能漸次進修，達到大乘正信的成就。

二、方便道

1、方便道概論

- 二、方便道的修習信心：這是信增上菩薩的修學法。由於「初學是法（大乘），其心怯弱」，所以特重信仰，依佛力的加被而修習。
- 龍樹說：這是以信（願）精進為門而入佛法的，也就是樂集佛功德，而往生淨土的易行道。
- 說得最圓滿的，要算『普賢行願品』的十大行願。這因為佛是無上菩提的圓滿實證者，所以將信願集中於佛寶而修。

2、普賢十大願

- 十大行願中，一、禮敬諸佛，二、稱歎如來：是佛弟子見佛所應行的禮儀。
- 三、廣修供養：是見佛修福的正行。
- 六、請轉法輪，七、請佛住世：從梵王請佛說法，與阿難不請佛住世而來。這都本於釋迦佛的常法，而引申於一切佛。
- 四、懺悔業障：如『決定毘尼經』的稱念佛名的懺法。大乘通於在家出家，所以不用僧伽的作法懺，專重於佛前的懺悔。
- 五、隨喜功德，十、普皆回向：這是大乘法所特別重視的。
- 八、隨順佛學：即依佛的因行果行而隨順修學。
- 九、恒順眾生：是增長悲心。

3、十大願特點

- 這十大行願，有三大特點：
- 一、佛佛平等，所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛，盡虛空，遍法界，而不是局限於一時一地一佛的。
- 二、重於觀念，不但懺悔，隨喜，回向，由於心念而修；就是禮佛，供養，讚佛等，也唯由心念。如說：「深心信解，如對目前」；「起深信解，現前知見」。這是心中「念佛」的易行道，成就即是念佛三昧。

- 三、這是專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信的，一切依佛德而引發。
- 如隨順眾生的悲心，因為：
- 「若能隨順眾生，即能隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來。若令眾生生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲而為體故」。
- 這與上帝愛世人，所以我也要愛人的理論相近，這是偏重於仰信的緣故。

4、小結

- 信增上菩薩，信願集中於佛，念念不忘佛，能隨願往生極樂世界。但由信願觀念，所以是易行道。
- 然心心念於如來功德，念念常隨佛學，念念恒順眾生，如信願增長，也自然能引發為法為人的悲行智行。
- 龍樹說修易行道的，能「福力增長，心地調柔。……信諸佛第一清淨功德已，愍傷眾生」，修行六波羅蜜。
- 所以，這雖是易行道，是信增上菩薩學法，而印度的大乘行者，都日夜六時的在禮佛時修此懺悔、隨喜、勸請、回向。
- 不過智增悲增的菩薩，重心在悲行與智行而已。

第二項 菩提心的修學次第

第一節 菩提心是大乘法種

第二節 菩提心的類別

第三節 菩提心之本在悲

第四節 菩提心修習的前提

第五節 修習菩提心的所依一 知母・念恩・念報恩

第六節 菩提心的正修一 慈・悲・增上意樂

第七節 菩提心的成就

第八節 菩提心的次第進修

第一節 菩提心是大乘法種

一、總說發菩提心

- 學佛法，以大乘法為最究竟，而發菩提心、則為大乘學者先修的課題。
- 特別是在中國，一向宏揚大乘教，重視發菩提心。如早晚在佛前作三皈依，稱念「體解大道，發無上心」，即是希望大家，應時刻不離的，提起大乘底根本意念——發菩提心，自利利人。
- 所以學佛同道見面時，每以發菩提心相勉，可見在大乘佛教的領域裡，菩提心是怎樣的被尊重！

二、大乘法種

1、菩提心為大乘法種

- 菩提心是大乘佛法的核心，可以說，沒有菩提心，即沒有大乘法。
- 儘管修禪、修慧，修密、作慈善事業，了生脫死，若不能與菩提心相應，那一切功果，不落小乘，便同凡夫外道。
- 因此，如想成佛度眾生，就必須發菩提心。發了菩提心，便等於種下種子：經一番時日，遇適當機緣，自然可以抽芽開花，結豐饒的果實。
- 不但直入大乘是如此，就是回小向大，也還是發菩提心的功德。

2、迴小向大的原因

- 如『法華經』說：舍利弗等聲聞弟子，起始只打算修學小乘法，但後來都能回小向大。
- 關於此中原因，經裡用巧妙的譬喻說：有一個窮人，在富有的朋友家中，當他飲得熏醉的時候，友人將一顆無價寶珠暗藏在他的襤褸的上衣裡。
- 其後，他仍過著潦倒的生活，友人告訴他說：你身上原有無價之寶，為何弄得這般窮苦！一經指出，這位窮漢就變成了富翁。這無價寶珠，就譬如菩提心。
- 舍利弗他們，過去生中已發過菩提心，只因煩惱迷惑，歷多生多劫的輪迴生死，而把自身的大寶遺忘，反而希求聲聞小法。但一經佛陀點出，即能不失本心，立刻轉入大教。

3、金剛石喻

- 又經裡說：發過菩提心的眾生，即使時久遺忘而誤入歧途，造作種種罪業，墮惡道中，也會比其他受罪者好得多。
 - 第一、他所感受的痛楚，較為輕微；
 - 第二、他的受報時間較短，易於出離苦道。
- 菩提心，確如金剛寶石一般，完整者固然昂貴，即零星碎屑，也同樣值錢。
- 所以學佛者，只怕不發菩提心；不發菩提心，一切大乘功德，便都無從生起。

4、小結

- 學佛者往往以為燒香、禮佛、誦經，供養、或修定、修般若等，便是行大乘法，修菩薩行了。
- 不知就是禪定、般若，也還是共世間，通小乘之法呢！這如世間外道，也能修得四禪、八定；而小乘行人，則依定修發般若以了生死。禪定為五乘共法，般若為三乘共學。單修禪定或般若，僅可獲致生天或了生死，而不能成佛；
- 若欲成佛，必發菩提心。有菩提心作根本，修禪即成大乘禪，修慧即成大乘慧，一切皆是佛道資糧。
- 總之，菩提心就是大乘法種，那一天撒下了這種子——發菩提心，那一天即名菩薩（當然還不是大菩薩）。
- 否則，雖修行千生萬劫，來往此界他方，也不是菩薩，不是大乘法器。

第二節 菩提心的類別

1、願菩提心

- 說到菩提心，依大乘聖典的說明，有淺有深。據修學者的行證程序，大體可分為：

世俗菩提心 { 願菩提心
行菩提心

勝義菩提心--- 見道位

- 發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到世間的惡劣，見到眾生的苦惱，而深信有究竟圓滿的佛果可證；也唯有修證成佛，才能淨化世間，拯救一切眾生。
- 於是發廣大願，願盡未來際，上求佛道，下化眾生。由此信願而發心，稱願菩提心，或信願菩提心。

2、行菩提心

- 有了信願，還要能夠實行。
- 所以其次便是行菩提心，這主要是指受持菩薩戒法，菩薩戒一名菩薩學處，包括了一切自利利他大行，菩薩即以此無邊戒行，實行菩薩道。
- 此願行二種菩提心，還是有漏心行，不出世間，故統名世俗菩提心。

3、勝義菩提心

- 由此而更進一層的，名勝義菩提心，是大乘行者悟入無生法忍，證到真如實相。
- 這真實智境，沒有時空相，沒有青黃赤白相，沒有心識相，經中常說為不生不滅，非有非無，非此非彼，不可說，不可念等。

4、小結

- 世俗菩提心著重悲願，勝義菩提心，能不離悲願而得智慧的現證。
- 也可以說，願菩提心重於起信發願，行菩提心重於從事利他，勝義菩提心重於般若證理。
- 這樣，菩提心統攝著信願，大悲、般若，確乎攝持了大乘的心要。

願 菩提心— 信願

行 菩提心— 慈悲

勝義菩提心— 智慧

第三節 菩提心之本在悲

1、總說

- 發菩提心，本是對於上成佛道，下化眾生的大事，立下大信心，大志願，所以以信願為主體，以大悲及般若為助成。
- 然這樣的大信心，大志願，主要從悲心中來，所以經上說：「大悲為根本」；「大悲為上首」；「菩薩但從大悲生，不從餘善生」。
- 菩提心的根本是悲心，而悲心的大用為拔苦。所以大乘菩薩道，也可說以救拔眾生的苦難為特色。

2、眾生之苦

- 眾生的苦難，多至無量無邊，而究其實，皆由自身所招感。
- 譬如這個世界，國與國間，原可本著國際道義，互相扶濟，互相尊重，從融洽互惠中求共存，大可不必打仗，使整個人類做著無謂的犧牲。
- 可是事實不然，大家非弄到焦頭爛額不可，這不是自找煩惱是什麼！
- 大局面如此，小局面如家庭之間，朋友之間，甚而個人身心之間，也無不如此。
- 由這一觀點去考察，便可以得到一個結論，就是世間內莫不是苦。

- 這就目前的事實說，那些貧窮的，沒有辦法的人，固然痛苦，就是許多富有的，很有辦法的人，也一樣苦痛無邊。
- 再擴大來說，人間是不徹底的，天上也不徹底，地獄、餓鬼、畜生、更不必談。
- 所以菩薩利生而著重救苦——悲心為懷。
- 相傳有常啼菩薩，常悲菩薩，即因見到眾生大苦，而常為一切眾生而悲傷。
- 這表示菩薩的悲憫心重，也揭示了大乘法門的根本。

3、慈悲

- 慈悲——與樂和拔苦，對這苦痛重重的世間而言，顯然的，拔苦更為它所急需。
- 如一塊荒蕪的園地，必先將那不良的荊棘雜草除去，然後播下好種，才有用處。眾生的煩惱病太多，若不設法去其病根（也是苦因），一切快樂的施予，都不會受用。
- 就像一個少年，習氣不好，專交壞朋友，每天閒蕩胡鬧，搞到傾家蕩產，衣食無著，為非作惡。你若想救他，單給他金錢資具，使他圖得一時的舒適，是不夠徹底的，甚至可能弄得更糟。

- 因為根本問題還沒有解決——他的性格，習慣，還未改正過來；也就是說，他的苦根還沒有斷除，這麼給他好處，於他不會有什麼實利。
- 整個世界也都如此，若不除去種種的罪惡，苦痛，則人間雖有福樂，也是暫時的，不究竟的。
- 所以佛教重視苦，重視救苦，好像是悲觀、消極，其實佛教正因認識而把握了這個問題，才提供了徹底淨化世間，滿足眾生真正安樂的辦法。