

第四章 入所知相

- 第一章 序說
- 第二章 所知依：阿賴耶
- 第三章 所知相：三性
- **第四章 入所知相：唯識現觀的悟入---一切法唯識**
- 第五章 彼入因果：六度的說明
- 第六章 彼因果修差別：十地
- 第七章 增上戒、定、慧
- 第八章 彼果斷：能斷---無住涅槃
- 第九章 彼果智：能知---佛身
- 第十章 結說

唯識性說名入所知相體

- 本章主要在說明唯識現觀的証入
- 由修唯識觀而悟入唯識性，就是悟入所知的實性。
- 修唯識觀有兩個階段：
 1. 所知：以唯識觀，觀一切法皆不可得，虛妄分別識為一切法的自性，這是第一階段所觀的唯識觀，也叫方便唯識觀。
 2. 能知：進一步的觀察，不但境不可得，就是這虛妄分別識也不可得，如是心境俱泯，悟入平等法性，或法性心，或圓成實性。

綱要

- | | |
|------------------|-----------------|
| 長行 | 九、悟入依止(on what) |
| 一、能入觀體 | 十、云何修道 |
| 二、誰能悟入(who) | 十一、現觀差別 |
| 三、何處悟入(where) | |
| 四、由何能悟入(by what) | 偈頌 |
| 五、由何云何而得悟入 | 一、本論自頌 |
| 六、何所悟入(what) | 二、引分別瑜伽論頌 |
| 七、悟入所知相 | 三、引大乘莊嚴經論頌 |
| 八、悟入義利 | |

長行

第一節 能入觀體

如是已說所知相，入所知相云何應見？
多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝，如
阿賴耶識成種子；如理作意所攝似法
似義而生似所取事有見意言。

一、入唯識性

- 就是以現觀悟入一切法唯識—從次第悟入三性到悟入平等法界。
- 真正悟入法性的現觀，是出世正見。出世正見，要先由如理作意的加行智—唯識觀引生，所以現在先明能入的唯識觀。
- 唯識觀的觀體，從「多聞熏習所依」而來，多聞熏習是正觀的因緣。多聞大乘法教熏成的聞熏習，叫多聞熏習

二、熏習所依

多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝，如阿賴耶識成種子

- 熏習所依二意：
 - 1、熏習的所依：本論說是寄在異熟識中。
 - 2、所依就是熏習：熏習為淨法的所依
- 非賴耶所攝：多聞熏習在有漏位中，雖然寄於異熟識中，融合似一，但實屬於法身，「非阿賴耶識所攝」，因它是賴耶的對治種子性。
- 如賴耶成種子：就像阿賴耶識攝持雜染的熏習，成為種子，聞熏習也這樣的「成」為清淨的「種子」，能生唯識的觀慧。

三、意言性

如理作意所攝似法似義而生似所取事有見意言。

- 這觀慧，是「如理作意所攝」的意言性。
- **意言就是意識**，它以名言分別為自性，以名言分別的作用，而成為認識，所以叫意言。
- 在意言生起時，「似法似義而生似所取事」，就是現起意言的相識。

- 法是所聽聞的大乘教法；義是大乘教法中所詮的義理。這法與義，都是意識觀想中所似現的所觀影像相，所以叫似法，似義，似所取事，這是能觀意識的「相識」。
- 另一方面，「有」能認識能觀察的「見」，就是見識。
- 總這能見所見的兩方面，就是如理作意所攝的現觀的自體—「意言」

第二節 誰能悟入

問：此中誰能悟入所應知相？

答：大乘多聞熏習相續，已得達事無量諸佛出現於世，已得一向決定勝解，已善積集諸善根故，善備福智資糧菩薩。

- 具備什麼條件的人才能引發觀慧，悟入所應知的唯識相？
- 這在諸經論中，或說夙習三多，或說五事具足，本論說具有四種力的菩薩，才能悟入。

【附論】

- 夙習三多
 - 多見佛
 - 多供養諸佛
 - 多親近善知識
- 五事具足
 - 1) 未種善根：出世和大乘善根
 - 2) 未清淨障：不曾學習滅煩惱之法
 - 3) 未成熟相續：沒有把身心調整為出世解脫身心
 - 4) 未多修勝解：沒有學習佛法的知見
 - 5) 未能積集福德智慧二種資糧

一、因力

大乘多聞熏習相續

- 就是對於 大乘教法曾經多聞熏習，在身心六處，或心相續的賴耶中，熏成了清淨的熏習。
- 這聞熏習，是悟入法相的主因

二、善友力

已得逢事無量諸佛出現於世，

- 單有聞熏習還 不夠，要已得逢事無量諸佛出現於世。「逢事」指供養，禮拜，讚嘆，出家，修學等。
- 既逢遇諸佛為善知識，自然能聞法修行，漸漸的悟入法界。
- 所以，眾生不怕不能了生死，只怕不能見佛聞法。多多見佛聞法，是解脫的主要條件。

三、作意力

已得一向決定勝解

- 正見養成(聞所成慧成就)
- 由多聞熏習親近善友的關係，對大乘甚深的教法，已得一向的堅固決定的「勝解」，沒有猶豫。
- 有這勝解力，任憑遇到什麼違逆的外緣，或任何思想，都不能使他動搖信念，破壞他對於大乘法 的修習

四、任持力

已善積集諸善根故

- 對於某種事業所有堪能擔當的力量，叫任持力。
- 對大乘教法，生了堅固的信念以後，進一步的實行六度四攝自利利他的事業---法隨法行，即是「已善積集諸善根」。

小結：四因總說

善備福智資糧菩薩

- ❖ 具備這四種條件，那就成為能悟入善備福德智慧資糧的菩薩。
- ❖ 這四種力，或約次第說：由多聞大乘教法，受其熏習，就常能值遇諸佛，於是就產生了堅強不拔的勝解力，更進一步去實踐，積集無量善根，培植無量功德。『聽聞正法，親近善友，如理作意，法隨法行』，正是這見道的 因緣。
- ❖ 或約前二引生後二說：由多聞教法，逢遇諸佛，所以能對大乘妙法深生信解，積集善根。具有這四種力的菩薩，就可以悟入唯識性了。

第三節 何處悟入

問：何處能入？

答：謂即於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起；勝解行地，見道，修道，究竟道中，於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離一切障故。

- 具備四力的菩薩，從什麼地方去悟入唯識呢？論文說有二種：
 - 一從所觀境處去悟入，
 - 二從所經歷的位次中漸漸的悟入。

一、所觀境處

謂即於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起

- 所觀境處：「即於彼有見」(見識)的如理作意觀中所現的「似法似義意言」處去悟入。這意言為性的似法似義相，是從聽聞「大乘法相等所起」的。
- 由聽聞教法的因，生起意言的法義相，為所觀與從此悟入的境界。
- 這大乘法相，不唯記聞名相而已，法是法界等流所起的教法，詮顯清淨法界的教法，因聞熏習而生起的唯識無義，法空無性等似法似義相，才是悟入諸法唯識的所觀處。

二、歷經位處漸漸悟入

勝解行地，見道，修道，究竟道中，於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離一切障故。

- 本論分菩薩修行為四位，這四位都悟入一切法唯識性，不過依所悟入的有相似的，正證的淺深，分為四位差別。

(附註)：成唯識論分為五位：資糧位、加行位、見道位、修道位、究竟位。

1. 勝解行地：

(1)修習現觀：還不能現證法界，隨於所聞的一切有為無為有漏無漏等教法，以及「一切法唯有識性」的道理，思惟觀察，引生明確的勝解。

(2)隨解起觀：依定起觀(加行位)

2. 見道位：修習現觀，能如理通達意言的非法非義，非能取非所取，現證一切法唯有識性。
3. 修道位：更進一步的去修習對「治一切障」的勝道，就是菩薩十地的層層對治。
4. 究竟道：遠離一切障礙，證得無上的佛果。

第四節 由何能悟入

一、總標

由何能入？由善根力所任持故，謂三種相練磨心故，斷四處故，緣法義境止觀恒常殷重加行無放逸故。

- 「由何能入」，是說悟入的方便。
- 四力：第一方便，莫過於從因力、善友力、作意力所起的積集福慧資糧的善根力，「由善根力所任持」，才能悟入所知相。

- 三練四斷：但這善根力應使它精進不退，遠離顛倒，所以又說「三種相練磨心」、「斷四處」的兩種方便。
- 真正的悟入，主要在正觀，所以說第四種以似法似義為所觀境的「緣法義境」，而恒常無間斷的，殷重恭敬的，加行無放逸，去實踐的「止觀」妙行。

二、三練磨心

- 無量諸世界，無量人有情，剎那剎那證覺無上正等菩提，是為第一練磨其心。
- 由此意樂，能行施等波羅蜜多；我已獲得如是意樂，我由此故少用功力修習施等波羅蜜多，當得圓滿，是為第二練磨其心。
- 若有成就諸有障善，於命終時即便可愛一切自體圓滿而生；我有妙善無障礙善，云何爾時不當獲得圓滿，是名第三練磨其心。

- 練磨心，就是訓練磨勵自己，克服自卑自棄的惰性。
- 這三種練磨心，不單在勝解行地，論這樣的分判：第一練磨心在勝解行地；第二練磨心已得淨心意樂，是地上的菩薩；第三練磨心已得無漏妙智，在金剛喻定。
- 其實，地上到十地滿心的菩薩，是無須這樣練磨其心的；勝解行地的菩薩，每起意志薄弱而退屈的心理，所以需要這三練磨心。

第一練：以他勵己

無量諸世界，無量人有情，剎那剎那證覺無上正等菩提，是為第一練磨其心。

- 勝解行地的菩薩，聽到無上正等菩提甚深廣大，難可證得，便生起退屈心，不敢前進。
- 為對治這種心理，所以思惟觀察：在無量的諸世界中，每個世界都有無量的人趣有情；這無量的人類，每一剎那中，都有人在「證覺無上正等菩提」，可見成佛並非希有難得，只在我願不願去行。
- 只要我肯努力前進，無上菩提是不難證得的。

第二練 意樂心

由此意樂，能行施等波羅蜜多；我已獲得如是意樂，我由此故少用功力修習施等波羅蜜多，當得圓滿，是為第二練磨其心。

- 勝解行地的菩薩，聽說所修的波羅蜜多甚深難行，便生退心。
- 為對治這種退心，應作這樣的觀察：由此清淨增上的「意樂」，就能行施等波羅蜜多。
- **意樂：就是勝解和欲所顯的淨信。**六波羅蜜多有大功德有大功能，如能得明確的勝解，生起這欲得的希求，自然會進一步的去實踐。
- 只要已能獲得如是意樂，由此意樂，只要少少用些功力去修習，施等波羅蜜多，當得圓滿。

第三練心 命終妙果

若有成就諸有障善，於命終時即便可愛一切自體圓滿而生；我有妙善無障礙善，云何爾時不當獲得圓滿，是名第三練磨其心。

- 勝解行地的菩薩，在進行六波羅蜜多的時候，聽說諸佛的圓滿菩提，具一切功德，離一切障礙，不容易證得，於是又生退心。
- 為對治這種退屈，應這樣思維：世間的一切凡夫，若有成就有障的十善，雖然平平無奇，但於命終時，便因之而招「可愛一切自體圓滿」的人天果報而生。

- 我以出世離欲的動機去修行，自然能有微妙的遠離妄執的「無障礙善」；到那時，豈有不當獲得殊勝妙果的「一切圓滿」的菩提。
- 有因必有果，只問我有沒有妙因，不必因妙果的圓滿而退心。

三、斷四處

由離聲聞獨覺作意，斷作意故；

由於大乘諸疑離疑，以能永斷異慧疑故；

由離所聞所思法中我我所執，斷法執故；

由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別，斷分別故。

(一) 斷作意：

由離聲聞獨覺作意，斷作意故

- 菩薩發心後，最怕的是聲聞獨覺自求出離的作意。二乘以求證自身解脫的小乘果為最終的目的；發菩提心則以求無上菩提，利樂一切有情為前提。小乘那種急求自證的作意，在大乘現觀心中，當然是要不得的。不然，就要退墮成小乘，所以必須「離聲聞獨覺」的「作意」。

(二) 永斷異慧疑：

由於大乘諸疑離疑，以能永斷異慧疑故

- 異慧是一種不如理的見解，疑是對於大乘教理不能決定信解。如解深密經中說，一類菩薩，對勝義諦空性，『非義執義』，錯解了一切皆空；又有一類菩薩，對勝義諦的空無相法，疑惑它不是佛說，不能決定信仰。求證無上菩提的菩薩，對於這大乘的異慧諸疑惑，一定要離疑，獲得堅固明確的理解。

(三) 斷法執：

由離所聞所思法中我我所執，斷法執故

- 如果對於所聞思的教法，起我能修行的執著，以為這樣修行才對，那樣修行不對。這種分別，雖比不修行的好，但對於體悟真實相，是很大的障礙，般若經中稱之為『法愛生』。所以要「離」卻「所聞所思法中」所起的「我我所執」。

(四) 「斷分別」

由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別，斷分別故

- 於我們見聞覺知中任運「現前」顯「現」安「住」的色等境界，與從定心思惟觀察而「安立」的境界（如修假想觀，觀察青瘀等不淨相，在定中現出的青瘀相，叫做安立相）；不論任運現前住的或定心安立的一切相中，都要「無所作意無所分別」，斷除這緣相所生的遍計分別，才能悟入法界。

❖ 這斷四處，可以看做前後的次第：

- 第一要離小乘心。
- 第二要抉擇諸法性相，獲得正見，斷除疑惑與錯亂的見解。
- 再進一步去修正行，這要在所聞思的法門中，離去我執。
- 再進一步，泯滅一切的分別，遠離一切戲論法執，這是斷除四處的次第。

❖正見與正行：

- 抉擇正見與正行不同，正見重在明辨抉擇，正行重在離執。
- 先要由抉擇正見，理解有其所有，無其所無，才能不墮斷常，引發無所住的正行，這是因解而行的正軌。
- 有些人見到經中一切不可得等，就以為什麼都不分別就行(正法與邪法)，這是誤解菩薩的正行甚深般若了！

第五節 由何云何而得悟入

問：由何云何而得悟入？

答：

- 由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有見意言；
- 由四尋思，調由名、義、自性、差別假立尋思；
- 及由四種如實遍智，調由名、事、自性、差別假立如實遍智，如是皆同不可得故。

由何云何而得悟入？

- 由何：是說明悟入的所由—觀智
- 云何：是說明觀智怎樣觀察所緣才能悟入

一、由何悟入---觀智

1、聞熏習

- **由聞熏習種類如理作意所攝似法似義有見意言**
- 要悟入唯識理，須從聞熏習所生起的「如理作意所攝」的，顯現「似法似義」的「有見意言」。
- 起初聽聞大乘教法，有了聞熏的種子，然後生起聞思修慧，考察思維經中所詮的法義。
- 這法義，就是觀心所似現的影像。非由這如理作意的有分別意識，是不能悟入唯識的。
- 這如理作意的有見意言，因所推求所悟解的不同，分為四尋思、四如實遍智二類。

2、四尋思

由四尋思，調由名、義、自性、差別假立尋思

- 四尋思：「名尋思」、「義尋思」、「自性假立尋思」、「差別假立尋思」。
- 推求觀察叫尋思。
- 名與義是指諸法的能詮名及所詮義(俱体事物)。
- 自性是諸法的自體，像色聲等。
- 差別是諸法上所具有的種種差別，像常無常，可見不可見等。
- 在加行時，依尋思的觀察慧，推求這名、義，及名義的自性、差別，實無自體可得，而唯是假立的，這觀慧就叫做四尋思。

3、四如實智

及由四種如實遍智，調由名、事、自性、差別假立如實遍智，如是皆同不可得故。

- 上述尋思慧，還在推求理解中，還未達到生起決定智的階段，所以進一步修「四種如實遍智」。
- 「名如實遍智」，「事如實遍智」，「自性假立如實遍智」，「差別假立如實遍智」。
- 所觀察的，雖還是名義等四事，但是尋思以後獲得的四種正確決定的觀智，所以叫做四如實遍智。
- 由這四種尋思，四種如實遍智，定解名義等是假有實無，同是不可得的，才能悟入唯識。

二、云何悟入---所緣

- 以諸菩薩如是如實為人唯識勤修加行，即於似文似義意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之義亦唯意言，推求名義自性差別唯是假立。
- 若時證得唯有意言，爾時證知若名，若義，自性，差別皆是假立，自性差別義相無故，同不可得。
- 由四尋思及由四種如實遍智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性。

- 以諸菩薩如是如實為人唯識勤修加行，即於似文似義意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之義亦唯意言，推求名義自性差別唯是假立。
- 定中起觀名「加行位」
- 修習加行，就是在如理作意心中所現的「似文似義」的意言上去推求觀察
- 怎樣推求呢？

1、名尋思

- 先推求這似文的名字：唯是意言為性，不是離識實在的東西，也沒有親得所詮的作用，如生死，涅槃，煩惱，菩提的——名稱，都不過是識上現起的名言相，這是名尋思。

2、義尋思

- 再以觀察慧推求依此似文的名下所詮之「義」(事物)，亦唯是意言為性，無有實義。
- 名與義是互相觀待而假立的，離卻假立的名，不會有義的覺慧。
- 義本是離名無體的，但在情執的凡夫，無不隨名言相去推想它的實義—這是「義尋思」。

3、自性、差別

- 再進一步，以觀察慧推求探究「名義」的「自性差別」，亦唯是意識上的假立。
- 譬如我們發聲相續，成為一個名字，集合幾個名字，成為一句。名能詮表一事一物的自體，如說無著。句能詮表事物的差別，如說無著是唯識學者。這能詮自性與差別的名句，都是在意中所起的名言相，依名言相而假立的—這是自性假立尋思和差別假立尋思。

- **若時證得唯有意言，爾時證知若名，若義，自性，差別皆是假立，自性差別義相無故，同不可得。**

若能超過推求的尋思，那時就能證得唯有意言，知道虛妄分別的依他起的如幻假有。同時，也就能證知若名若義，與名義的自性差別，皆是假立的，這一切遍計性顯現的「義相」，都是無所有的同不可得。

- 由四尋思及由四種如實遍智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性。

證知這唯識假有，似義無實，就是四如實遍智。論文把這尋思推求，遍智實證，又作一總結：「由四尋思，及由四如實遍智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性」--

遍計所執無義

- ❖ 以上重在悟入遍計無義。
- 三性同時悟入(理上)
 - 所以在依他起上離卻遍計所執性，由無所得而證悟圓成實，是根本無分別智，由此根本智而起後得智，才能了知依他如幻。
- 三性次第悟入(事上)
 - 本論主張次第悟入三性的。大乘修道的過程中，確有這麼一個階段，先悟外境無內心有，再進一步不但所觀境空，能觀心亦亡，這是修唯識觀必經的階段。

第六節 何所悟入、如何悟入

問：於此悟入唯識性中，何所悟入？如何悟入？

答：

- 入唯識性，相見二性，及種種性：若名，若義，自性，差別假，自性差別義，如是六種義皆無故；所取能取性現前故；一時現似種種相義而生起故。如暗中繩顯現似蛇，譬如繩上蛇非真實，以無有故。
- 若已了知彼義無者，蛇覺雖滅，繩覺猶在。若以微細品類分析，此又虛妄，色香味觸為其相故，此覺為依繩覺當滅。如是於彼似文似義六相意言，伏除非實六相義時，唯識性覺猶如繩覺亦當除遣，由圓成實自性覺故。

這裡 有兩個問題：

- 一、「何所悟入」，問所悟的境界(What to realize)
- 二、「如何悟入」，問悟入的譬喻(what is it like)。在由何云何以後，闡明四尋思四如實智的所悟，還是在悟入唯識。

一、何所悟入(悟入了什/what to realize)

- 人唯識性，相見二性，及種種性：若名，若義，自性，差別假，自性差別義，如是六種義皆無故；所取能取性現前故；一時現似種種相義而生起故。
- 三相：悟入唯識，就是悟入安立唯識的三相：
 - (一)「人唯識性」無有實義
 - (二)「相見二性」的差別
 - (三)「種種」的行相生起。這三種，是所悟入的境界。

- 六義：
 - 名有三種：(1)名，(2)名自性，(3)名差別；
 - 義也有三種：(1)義，(2)義自性，(3)義差別，合有六種。
- 六義三相觀：
 1. 觀察這「名」、「義」的「自性」與「差別」，是以識為性而假立的，這「六種義」，都無所有。既知這一切皆無有義，便是悟入初相的唯有識性。

2. 觀察雖都是虛妄分別，卻都有「所取」相「能取見」的二性現前，『如此心生，如此相現』，沒有能取所取的各別實體，就是悟入第二相的相見二性。
 3. 在這見相交涉、能所取性現前時，於一時，心中現似種種所認識的「相義」而生起；雖有這種種相義，實無所有，還是自心所現的，於是悟入第三相的種種性。
- ❖ 這三相，其實是同一唯識觀，雖然次第解說，不但是前後悟入，並且不是條然不同的三種觀。

二、「如何悟入」

悟入譬喻：

1、除蛇覺- 遍計所執空

- 如暗中繩顯現似蛇，譬如繩上蛇非真實，以無有故。若已了知彼義無者，蛇覺雖滅，繩覺猶在。
- 舉一個繩蛇的譬喻，說明這悟入的次第與境界：如在幽闇中的一條繩，人們見了，意識上顯現似蛇的義相，以為它是蛇。
- 譬如繩上的「蛇相」，非是真實的，因為這裡根本無有蛇在。

- 若使已了知繩上的「蛇義」是無，那誤認為蛇的錯覺雖滅去沒有了，但「繩」的「覺」知還是存在的。
- 這比喻眾生由無明錯覺，遍計所遍計的名言境以為是實有的，若觀察到遍計的義無實，以唯識的覺慧，遣除遍計所執性，這實有外義的錯覺雖消滅了，但唯有識的感覺，還是存在的。

2、除繩覺—依他起空

- 若以微細品類分析，此又虛妄，色香味觸為其相故，此覺為依繩覺當滅。如是於彼似文似義六相意言，伏除非實六相義時，唯識性覺猶如繩覺亦當除遣，由圓成實自性覺故。
- 上面雖知道蛇是虛妄的，可是若再進一步，更細微的分析這條繩子，便會發現繩子也是虛妄的，用色香味觸為其體相；以此色香味觸的覺知為依，那「繩」的知覺當然就跟著消滅。

依他起唯識為性

- 這樣，於彼似文似義所假立的「六相意言」，雖然用唯識無境的正觀，伏除了非實有的「六相」的遍計性，猶如用繩的見解，遣除了蛇覺。但這「唯識性覺」，如繩覺一樣，也應當除遣，因為名言相在，還不能親證法界。要怎樣去除遣呢？由「圓成實自性」的「覺」慧，才能除遣它。

❖以上說明悟入依他起唯識為性

第七節 悟入所知相：入圓成實

- 如是菩薩悟入意言似義相故，悟入遍計所執性；悟入唯識故，悟入依他起性。
- 云何悟入圓成實性？若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想，爾時菩薩已遣義想，一切似義無容得生，故似唯識亦不得生；
- 由是因緣，住一切義無分別名，於法界中便得現見相應而住。爾時，菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起，由此菩薩名已悟入圓成實性。

- 如是菩薩悟入意言似義相故，悟入遍計所執性；悟入唯識故，悟入依他起性。
- 修法觀的菩薩，推求觀察悟入意言似義相現，沒有實在的義相，所以悟入遍計所執性。
- 悟入這唯是意言分別「心識」為性，也就「悟入依他起性」。

問：how

• 云何悟入圓成實性？

• 如何悟入圓成實？

答：

- 若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想。
- 若已滅除唯識之想，就是悟入圓成實性。
- 對於「意言」為性、從聞法熏習種類生的似文似義似境似心的觀想也滅除了。

• 爾時菩薩已遣義想，一切似義無容得生，故似唯識亦不得生；

• 菩薩因推求悟入名義自性差別沒有實體，所以已遣除了遍計性的義想。一切似義既然沒有生的可能，那末，「似唯識」(能取心的義想)也不得生。

• 義是所觀境，識是能觀心，所觀的義境既已遣除，能觀的心識當然也就不能現起了。(接下一頁)

- 有漏位上的依他心，就是能遍計，它沒有不與顯現為義的所遍計構成密切的聯繫，有則俱有，無則俱無。
- ❖ 起初觀有心無境，悟解心上現起的義相無義；但再加觀察，覺知這唯心所現之想，還是義相，無有實體的。於是乎漸觀漸微，達到一切相不顯現，能遍計的心也不生。

- 由是因緣，住一切義無分別名，於法界中 便得現見相應而住。爾時，菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起，由此菩薩名已悟入圓成實性。
- 在觀心上，達到義不可得，識也就不可得時，這就悟入圓成實性，悟入一切義無分別名的法界。
- 於法界中，親證現見與法界相應而住。這時候的菩薩，那平等平等的所緣能緣無分別智已得生起。
- 能緣智是無分別的，所緣的真如境也是無分別的，在這如智的無分別中，所取能取的行相，都不可得。能所雙亡，所以叫平等平等。由此平等 平等的無分別智現前，菩薩名已悟入圓成實性了。

真如法界

- 這親證法界的聖境，我們是不能想像的。
- 世人的認識，不能超出能取所取的範圍。
- 而這所悟的寂滅的法性，能知的是般若，都非世間所有。雖有時施設法性是所證，般若是能證，但只是隨世俗說，實際上能所並泯，難思難議。我們只能說這是離卻一切妄執戲論，直覺萬有的實相。

入見道位

- 如是菩薩悟入唯識性故，悟入所知相；悟入此故，入極喜地，善達法界，生如來家，得一切有情平等心性，得一切菩薩平等心性，得一切佛平等心性，此即名為菩薩見道。
- 「如是菩薩」，先通達遍計無，依他有；更進而通達遍計義無而依他識也不可得；這樣的悟入了「唯識性」。也就是「悟入」了所知法的真相。由於悟入親證此真如法界，就進「入極喜地」。極喜地，又譯為歡喜地，即初地。

生如來家

- 菩薩如此的善巧深達法界的平等，是從來所未得到的境界，於是引生從來未有的大歡喜，所以名極喜地。
- 登地的菩薩，深入諸佛自證的法界，具有佛慧的一分，所以名「生如來家」，為真佛子。悟入佛的知見，大悲熏心，能繼承諸佛自覺覺他的家業，所以名生如來家，紹隆佛種。

得三平等

- 能悟得三事平等，凡聖雖有染淨的不同，但心性（法界性）是平等的，在生佛間不增不減。
- 一切有情平等心性（眾生界）：調證自他平等性故
- 一切菩薩平等心性（菩薩界）：與一切菩薩意樂加行皆平等。
- 一切諸佛平等心性（如來界）：彼法界與己法界無差別故。
- 雖有三位差別，而心性是平等平等的。

第八節 悟入義利

問：復次，為何義故人唯識性？

答：

- ❖ 由緣總法出世止觀智故，由此後得種種相識智故。
- ❖ 為斷及相阿賴耶識諸相種子，為長能觸法身種子，為轉所依，為欲證得一切佛法，為欲證得一切智智入唯識性。
- ❖ 又後得智於一切阿賴耶識所生一切了別相中，見如幻等性無倒轉，是故菩薩譬如幻師，於所幻事，於諸相中及說因果，常無顛倒。

一、總說

問：復次，為何義故人唯識性？

問：為什麼要修行悟「入唯識性」呢？悟入唯識性有什麼「義利」呢？

答：因為要成辦五事，簡單說要成佛，所以要修行悟入唯識。這五事，要由根本後得二智才能成辦。

二、根本智與後得智

• 由緣總法出世止觀智故，由此後得種種相識智故。

(一)根本智

由緣總法的根本智，在修加行智的時候，就緣總空性相，所以一悟一切悟，通達真如遍一切一味，獲得這根本無分別智。此無分別智是出世無漏的，並且是在「止觀」中所發的妙智。

(二)後得智

由此根本無分別智以後所得的是「後得智」。這後得智，稱為「種種相識智」，因為能通達能分別及所分別的諸相，都以識為自性的。由此二智的修習，就可成辦五事。

❖ 這二智，起初是前後別起的，五地以上才慢慢的打成一片。

(三) 成辨五事

1、為斷及相阿賴耶識諸相種子

- 為要斷除阿賴耶中能生一切染法的種子性，所以要悟入唯識性
- 及相：「相」是所緣與因的意思。種子一方面是能生因，同時又為第七識的所緣相。因此，第七識的我執緣相，就是緣賴耶的種子相。
- 諸相種子：種子現行能成種種相。

2、為長能觸法身種子

- 觸是證得的意思，聞熏習是能證法身的種子，由下品轉為中品，中品轉為上品，因根本後得二智的修習，於是雜染法就慢慢消滅，清淨法就漸漸增長。
- 前面的賴耶染種，因聞熏習而漸捨，這法身種子展轉增勝，與解性賴耶融為一體。

3、為轉所依

雜染種子捨除一分，清淨種子增長一分，轉賴耶的染依，得法身的淨依，名為轉所依。或可約捨遍計性而證圓成實性說。

4、為欲證得一切佛法

生起諸佛的正法功德，如十力，四無所畏，十八不共法，以及佛果位上的一切功德。

5、為欲證得一切智智入唯識性

- 一切智智，原是包括在一切佛法之內，本來說前四事就夠了；同時，清淨的無礙妙智，也是無所不攝，所以用為總結「入唯識性」的目標所在。
- 這轉染成淨的五事功德，都非入唯識性不可，所以現證無分別，在大乘佛法中成為根本而最重要的了。

三、後得智

- 又後得智於一切阿賴耶識所生一切了別相中，見如幻等性無倒轉，是故菩薩譬如幻師，於所幻事，於諸相中及說因果，常無顛倒。
- 上述五德雖通於二智，但以根本智為主，以下是後得智的作用。
- 了別相：能了別與所了別都是明了顯現的，所以叫了別相。
- 從賴耶種子所明了顯現的「能了別見」及「所了別相」，後得智能正見它的如幻如化的唯識性，無有顛倒而轉。

- 譬如幻師，幻現象馬等，知道它是虛妄假有的，決不迷惑顛倒，執為實有。
- 菩薩於所取能取的了別相中，如幻師於所幻事一樣，於了別的諸相中，了知如幻，不起顛倒。為了要利他，又為諸眾生說因果法，能如實巧說，常無顛倒。這如幻師的以幻告人，使人知幻是幻一樣。

綱要

長行

一、能入觀體

二、誰能悟入(who)

三、何處悟入(when)

四、由何能悟入(by what)

五、由何云何而得悟入

六、何所悟入(what)

七、悟入所知相

八、悟入義利

九、悟入依止(on what)

十、云何修道

十一、現觀差別

偈頌

一、本論自頌

二、引分別瑜伽論頌

三、引大乘莊嚴經論頌

入所知相

❖解題：本章主要在說明唯識現觀的証入

—所觀空→能觀空→二空→離空相

• 能入觀體：多聞熏習所以發的正見正觀

• 誰能悟入：具四力的菩薩

• 三、何處悟入：1所觀境 2修行階位中

• 四、由何能悟入：三練、四斷、修止觀

• 五、由何云何而得悟入：悟入遍計所執無義

— 1 由何：觀智

— 2 云何：所緣-- 四尋思、四如實智

• 六、何所悟入、如何悟：悟入依他起唯識為性

— 何所：唯識、相見、種種

— 如何：悟入譬喻，蛇喻。

• 七、悟入所知相：悟圓成實

— 所取空→能取空→二空相→除遣二空相

— 見真如法性、入見道、生如來家

• 八、悟入義利：以二智成辨五事

第九節 悟入依止：所依之定

- 於此悟入唯識性時，有四種三摩地，是四種順抉擇分依止。
- 云何應知？應知由四尋思，於下品無義忍中，有「明得三摩地」，是煖順抉擇分依止。
- 於上品無義忍中，有「明增三摩地」，是頂順抉擇分依止。
- 復由四種如實遍智，已入唯識，於無義中已得決定，有「入真義一分三摩地」，是諦順忍依止。
- 從此無間伏唯識想，有「無間三摩地」，是世第一法依止。應知如是諸三摩地，是現觀邊。

一、總說

- 於此悟入唯識性時，有四種三摩地，是四種順抉擇分依止。
- 在這修行悟入唯識性的過程中，有四種三摩地是四種順抉擇分的所依止。
- 在煖、頂、忍、世第一的四加行位，以世俗智慧抉擇諸法的性相；這四加行是隨順抉擇的因，所以稱為「順抉擇分」。
- 這順抉擇分的慧，是在定中的，所以說四種三摩地，為順抉擇分的所依止。

二、煖位：下品無義忍

- 云何應知？應知由四尋思，於下品無義忍中，有明得三摩地，是煖順抉擇分依止。
- 在「由四尋思」推求名義無性的觀心中，可以分為兩級：
 - 一、「於下品無義忍」的階段：忍是印可堪忍的意思，是觀慧的別名。順抉擇位中觀義無所有是下品忍，尋求名義自性差別皆是意言，理解它唯識無境。
 - 這時，有明「得三摩地」。「明」是智慧，「得」是獲得，在能發最初得到無義忍的定心，叫明得三摩地，這就是「煖順抉擇分」的依止。

三、頂位：上品無義忍

- 於上品無義忍中，有明增三摩地，是頂順抉擇分依止。
- 二、「於上品無義忍」的階段：由下品無義忍而作進一步的尋思推求名義自性差別皆無所有，於是觀心漸深，有「明增三摩地」。即智慧的光明增長，所以稱為明增；這是「頂抉擇分」的「依止」。
- 「頂」也是從譬喻得名，山的最高峰叫做山頂，在那兒可以極目四望，萬物瞭然。在上山的過程中，到了山頂，就不會徒勞往還，一定能達到目的。修觀也是如此，如達到頂位，對唯識無義之理，更能認識清楚，並且不會再退，所以稱之為頂。

四、忍位：諦順忍

- 復由四種如實遍智，已入唯識，於無義中已得決定，有入真義一分三摩地，是諦順忍依止。
- 復由「四種如實遍智」，能如實了知名義等無實；這時，已悟入唯識，於無義中，已得決定，有能發「入真義一分」的四如實智所依的三摩地。
- 悟入唯識無義，通達了遍計相無自性；但還沒有證圓成實的勝義無性，所以叫入真義一分。這真義一分三摩地，「是諦順忍」的依止。
- 加行位的第三位，名為諦順忍，就是順乎諸法的諦實性，而忍可於心的如實智。

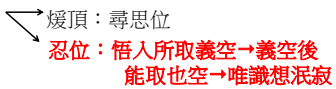
五、世第一法

- 從此無間伏唯識想，有無間三摩地，是世第一法依止。
- 從此無間伏唯識想，是第四世第一位。
- 從忍位進到世第一位，無間隔的伏除了唯識的能取想，通達了依他起的能分別亦空，此時所依的定心，是「無間三摩地」，是世第一法的依止。
- 因為世第一法只有一剎那，從忍位無間的引起，就一剎那無間的證入見道，所以在時間上是無間的。

六、現觀邊

- 應知如是諸三摩地，是現觀邊。
- 上面的四種「三摩地」是「現觀邊」。
- 現觀(*abhisamaya*)：無漏的智慧，現證諸法的實相，名為現觀。
- 四加行慧，是現觀前的方便，鄰近於無漏智，而不是真正的無漏智，所以名為現觀邊。
- 修行的過程：先觀所取無(煖頂)，次觀能取亦無(忍)，剎那引生真無漏智，現證了不可得的真實相。以此過程，判四加行與見道。

本論觀點

- 唯識無義 (除遍計) 
 - 無義則識不生(依他滅)---世第一法
 - 悟入一切平等無得(圓成實)---見道
- 成唯識論立三忍位
- 下忍位：印取所取空
 - 中忍位：印取能取空
 - 上忍位：印取二取空
 - 入世第一：除二空相

第十節 云何修道

- 如是菩薩已入於地，已得見道，已入唯識。
- 問：於修道中云何修行？
- 於如所說安立十地，攝一切經皆現前中，由緣總法出世後得止觀智故，經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故，而得轉依。為欲證得三種佛身，精勤修行。

- 地上菩薩悟後的修道，是如經上所說安立十地的教法。
- 總攝這一切經教為地上菩薩的所觀境，在次地修行中皆明了現前。
- 能觀的智慧，就是「緣總法出世後得止觀智」—根本智、後得智。
- 出世是根本止觀智。
- 後得智雖是清淨，而是世間的，因為它的觀境有相。這要經於無量百千俱胝那庾多劫，不斷的二智數數修習，才能獲得「轉依」。
- 為了證得三種佛身，發起這精勤勇猛的修行。

第十一節 現觀差別

- 問：聲聞現觀，菩薩現觀，有何差別？
- 答：謂菩薩現觀與聲聞異，由十一種差別應知：
 - 一、由所緣差別，以大乘法為所緣故。
 - 二、由資持差別，以大福智二種資糧為資持故。
 - 三、由通達差別，以能通達補特伽羅法無我故。
 - 四、由涅槃差別，攝受無住大涅槃故。

- 五、由地差別，依於十地而出離故。
- 六、七、由清淨差別，斷煩惱習，淨佛土故。
- 八、由於自他得平等心差別，成熟有情加行無休息故。
- 九、由生差別，生如來家故。
- 十、由受生差別，常於諸佛大集會中攝受生故。
- 十一、由果差別，十力，無畏，不共佛法無量功德果成滿故。

(一)「所緣差別」：聲聞以小乘教法為所緣，菩薩卻以大乘法為所緣。

(二)「資持差別」：修福慧的資糧，能生任持的力量，能引發現觀入證的功德，叫資持。小乘沒有大福大智資糧，不過多少積點厭離世間的善根，作為一種解脫的因緣罷了。菩薩則不然，他是以大福德大智慧二種資糧為資持，才能引發出世現觀。

(三)「通達差別」：菩薩現觀，不但同小乘一樣的能通達「補特伽羅無我」，還能通達「法無我」。

(四)「涅槃差別」：小乘攝受無餘涅槃為最終目的，菩薩以攝受無住大涅槃為標的，永遠的不住生死不住涅槃，利益眾生，這約安住無差別理而說。

(五)「地差別」：菩薩依於十地的修行而成佛。

(六)(七)「清淨差別」：菩薩不但斷煩惱，而且連習氣都拔除，因之心得清淨。小乘只能斷煩惱而不除習氣的。同時，菩薩「淨佛」國「土」，得到土淨，這更不是聲聞現觀所能做到的。

(八)「自他得平等心差別」：菩薩待他人等於待自己，自己想得解脫，就得「成熟有情」，於是勤修「加行」，「無休息」地去化導有情，使自他同得自在。

(九)「生差別」：小乘雖說也是佛子，但不能算是佛的嫡子，經上稱他為『婢子』。菩薩生如來家中，紹隆佛種，才是如來的真子。

(十)「受生差別」：小乘人見佛的變化身，都於母胎中受血肉不淨的所依身；菩薩則常於諸佛大集會中，攝受化生(七地後)。

(十一)「由果差別」：菩薩由於因中修六度萬行，果上成滿十力，四無所畏，十八不共佛法，以及無量的殊勝功德，小乘只能得三明六通而已。

偈頌

第一節 本論自頌

此中有二頌：

- 一、**名事互為客，其性應尋思，**
於二亦當推，唯量及唯假。
- 二、**實智觀無義，唯有分別三。**
彼無故此無，是即入三性。
- 這是論主的結頌現觀次第。前一頌約四尋思講，在煖頂位，後一頌約四如實智講，在忍及世第一法位。

名事互為客，其性應尋思，

- 「名」是名言，「事」是義。觀待義而假立名，觀待名而詮表義，這名義都是由互相觀待而假立的，沒有獨立的實在體，所以叫「互為客」。
- 這互相觀待假立的名義「性」，我們「應」該去「尋思」觀察它，觀察它的虛妄假立——這叫名尋思及義尋思

於二亦當推，唯量及唯假。

- 「於」名義的自性差別「二」者，「亦當」以尋思去「推」求，了知它「唯」是心「量」所現的，「唯」是名言「假」立，沒有實在的自體——這叫自性尋思及差別尋思

❖ps. 量是能量，即是知識，唯量就是唯心的意思

實智觀 無義，唯有分別三。

- 次以四如「實」遍「智」，「觀」察那煖頂四尋思所推求的，本「無」有「義」，悟入「唯有」虛妄「分別」的「三」類。
- 因為義是無所有的，唯是名言分別，所以只悟入唯是名分別，自性分別，差別分別三種。觀無義而悟唯有分別，這是忍位的階段。

彼無故此無，是即入三性

- 進一步，「彼」義既「無」相，「此」依他分別，也「無」生起的可能，伏除唯識想了。「是即」悟「入三性」的次第；也可說到這時，才真正的悟入三性。
- 實智觀義無與唯識，所以悟入遍計性與依他性；觀義無分別亦無，就是泯依他相而悟入圓成實性。這臨入實證的一剎那，就是世第一位。

引分別瑜伽論頌

- 復有教授二頌，如分別瑜伽論說：

菩薩於定位，觀影唯是心。
義相既滅除，審觀唯自想。

如是住內心，如所取非有，
次能取亦無，後觸無所得。

• 菩薩於定位，觀影唯是心。義相既滅除，審觀唯自想。

- 這兩頌的初二句，說煖頂位的四尋思
- 「菩薩於」三摩地—「定位」，「觀」名義等「影」像相「唯是心」的顯現，沒有離心的名義自性差別。
- 忍位的四如實智，悟入了影現的「義想」實無所有，「既滅除」了義想，就能「審」諦「觀」察這名義等，「唯自」心之「想」(識)所現。
- 本論的義想與自想的「想」，就是妄想的亂識。

• 如是住內心，如所取非有，次能取亦無，後觸無所得。

- 「如是」，既觀察到唯是自心，便安「住」於「內心」，了「知」其「所取」義想的「非有」；進而滅唯識想，「能取」的心「亦無」。
- 一剎那世第一法以「後」，就能「觸」證到平等法性，通達「無所得」的法界。

第三節 引大乘莊嚴經論頌

- 復有別五現觀伽陀，如大乘莊嚴經論說：
 1. 福德智慧二資糧，菩薩善備無邊際，於法思量善決已，故了義趣唯言類。
 2. 若知諸義唯是言，即住似彼唯心理，便能現證真法界，是故二相悉蠲除。
 3. 體知離心無別物，由此即會心非有，智者了達二皆無，等住二無真法界。
 4. 慧者無分別智力，周遍平等常順行，滅依榛梗過失聚，如大良藥消眾毒。
 5. 佛說妙法善成立，安慧并根法界中，了知念趣唯分別，勇猛疾歸德海岸。

一、資糧位

- **福德智慧二資糧，菩薩善備無邊際，於法思量善決已，故了義趣唯言類。**
- 要悟入唯識性，對於「福德智慧」的「二資糧」，「菩薩」是必須「善」巧具「備」，積集到「無邊際」的廣大眾多
- 菩薩在這資糧道中，「於」似法似義的一切「法，思量」推度。「善」能「決」了這種種法義，是心上所顯現的，都無所有；「故」能「了」解這「義趣」一種種顯現的似義，唯是名言類。
- 這時雖沒有人加行位，但對於無義唯識的理解，已獲得明確的勝解。

【補充】地前菩薩階位

一、十信位

- 十信菩薩(十善菩薩)：修習十心—信心，精進心，念心，定心，慧心，施心，戒心，護心，願心，迴向心
- 起初於十千劫行十善行，有退有進
- 經十千劫，就能成就菩提心不退，不再退轉而入於大乘道的初階—發心住

104

二、十住、十行、十迴

- 入初住後即為三大無數劫的開端
- 勝解行地：未証般若，以般若的勝解為主
- 時間：一大無數劫
- **安住勝義**：十住著重於空性勝解的修習成就
- **大悲利生**：十行著重在觀即空的假名有，以**大悲心利益眾生**
- **空假平等**：十迴向著重在**空假平等**的觀慧。
- 加行位：在十迴向終了時，暖、頂、忍、世第一法的現觀次第，名為四加行。

105

二、加行位

- **若知諸義唯是言，即住似彼唯心理，便能現證真法界，是故二相悉闕除。**
- 資糧位中，「若」是已能了「知諸義唯是」名「言」，到了加行位中，就可以安「住似彼」義相顯現「唯」是「心」性的正「理」了。
- 安住唯心，是煖頂的定心觀察。這時候，實際還不能圓證法界，但在四如實智的通達遍計無相時，唯識顯現的境界，已悟入真義一分，所以這裡說「便能現證真法界」。
- 這時，悟入遍計義相是唯識所現，即悟入沒有離心的外境，境無心亦不生，「故」別體所取與能取的「二相」，就可以把它「闕除」淨盡。

三、見道位

體知離心無別物，由此即會心非有，智者了達二皆無，等住二無真法界

- 見道：在加行位「體知」到「離心」以外更「無別物」，無義即無識，當下「即」能體「會」到能取「心」亦「非有」。
- 有「智者」的菩薩，「了達」遍計境與依他心「二」者「皆無」，於是就平「等」的安「住二」相皆「無」所有的「真法界」中。

四、修道位

- **慧者無分別智力，周遍平等常順行，**
 - 「慧者」就是具有根本後得二「無分別智」的人，他的智「力」，能「周遍平等」的「常」常時隨「順」真如法界而「行」。
- **減依榛梗過失聚**
 - 親證真如法界以後，更能數數的以二無分別智來隨順觀察，這就能減除「所知依」，就是減除阿賴耶識中的一切雜染分。這如荊棘叢林的「榛梗」，不把它根本鏟除，永遠是觸處牽礙。

• **如大良藥消眾毒。**

- 賴耶中的雜染種子，是「過失」熏習的總「聚」，就等於榛梗。我們要想出世，直達菩提，必須把它滅除，不然，牽流三界，永無自在。以無分別智，滅除賴耶的榛梗—雜染種子，「如」服阿伽陀的大良藥，消除眾毒一樣。

【補充】

- 初地現證法空性時，盡滅一切戲論相(根本智)，等到從證真定而起時，有相又來了(後得智)。雖說能了知諸行如幻，其實是依勝解力，而不是如實現見的。因為在所知境上，似有實性的遍計相，還是一樣的現前，不過經過般若的現證空性，依性空慧的餘力，能了解是無性如幻而已。到五地才能逐漸空有合一。

五、究竟位

• **佛說妙法善成立，安慧并根法界中，**

- 這裡並不開顯究竟位的果德，在說明由此可以迅速的趣入究竟果海。
- 佛說的大乘妙法，是由不共世間的無分別後得智善巧成立的，菩薩以無分別智作總相緣，安立無分別智慧於如如法界中。
- 「並根」是說無分別智相應的出世心。智慧與根共同安住於法界中，這似乎就是表示智慧安住在根本心與法界融合一味之中。

• **了知念趣唯分別，勇猛疾歸德海岸。**

- 念是意念，趣是種種的義相，這種種義相，皆是意念上所現起的，實際上皆無所有，唯是分別。
- 諸菩薩如能由無分別智「了知念趣唯分別」，這就能精勤「勇猛」的修行，很速「疾」的歸到「功德海」的彼「岸」，就是圓滿究竟佛果的境界。